

A W. 20

Crendo Crendo

ALLA TRAI VITA,
ET DELLO STATO
DELL'ANIMA DI ESSA.

IN TANTO LUGO, E A D. M. A. L. T. A.
COMPOSTO D. M. A. L. T. A.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Trattato di Crendo, e di Crendo, e di Crendo.

Biblioteka
Ojców Kamedulów
w Bieniszewie

Handwritten text, possibly a title or signature, written in a cursive script.

T

De

N

Handwritten text, possibly a title or signature, written in a cursive script.

E

TRATTATO DELL'ALTRA VITA, ET DELLO STATO DELLE ANIME IN ESSA.

Del Padre LVCA PINELLI da Melfi della
Compagnia di GIESV.

Questo Trattato è diviso in due parti.

Nella prima si tratta dello stato delle Anime
separate da' corpi.

Nella seconda si tratta dello stato di ciascheduno,
dopo che le anime faranno riunite con i
loro corpi, e dello stato di questa
Machina del Mondo.

CON PRIVILEGIO.



IN VENETIA, M. DCIIII.

Presso Gio. Battista Ciotti Sanese.

Al Segno dell' Aurora.

*Eremitarū camaldulens. Montis
Argent. apud Cracovia.*

Copia

*Gli Ecc. Sig. Capi dell'Ecc. Conf.
di x. infrascritti, veduta fede
delli S. g. Reformatori del stu-
dio di Padova, per relation delli
doi à ciò deputati, cioè del R.
P. Inquisitor, et del Circ. Sec.
Marauera, che nel libro inti-
tolato Trattato dell'altra vi-
ta, & dello stato delle anime
in essa, del P. Luca Pinelli da
Melfi della Compagnia del
Gesù non si troua cosa contra
le leggi, & è degno di stampa,
hanno dato licentia, che possi
esser stampato in questa Città.
Dat Die xx. Februario. 1603.*

D. Lorenzo Loredan.

D. Marin Falier.

D. Antonio Lando.

Capi dell'Ecc.

Conf. di x.

Excelsi Conf. Decem Sec.

Bonifacius Antelmi.

ALL'ILLVSTRISS.

ET ECCELLENTISS. SIG.

IL SIG. D. GIO. ALFONSO

PIMENTELLI, ET

HERRERA,

CONTE DI VENAVENTE,

e Signore della Casa di Herrera,

Vicerè di Napoli.



VEL che mi ha spinto (Eccellentissimo Signore) à scriuere del l'altra vita, & di tutto quello, che in essa accade all'Anime nostre, è stato il desiderio del bene de' prossimi; Acciò i Fedeli di Christo sapendo, che in quella vita si rende stretto conto di quanto si fa in questa, e sapendo quanto seueramente si puniscono i vitij, & quanto copiosamente si premia-

4
no le virtù, ogn'uno s'ingegni di
viuere talmente in questa vita,
che non habbia à patire nell'al-
tra; E questo è quello, che l'A-
postolo significò à i Galati quan-
do disse; *Quæ seminauerit homo,*
hæc, & metet: Chi in questa vita
harà seminato opere di virtù, nel
l'altra raccoglierà gloria eterna,
ma chi in questa harà seminato
spine di viti, nell'altra sarà pun-
to, & afflitto. Si che hauer cogni-
tione di tutto il progresso dell'al-
tra vita, è cosa molto desiderabi-
le, & non meno gioconda, che
utile, perche si come è vero quel
detto dell'Historico. *Nescire quid*
antequam natus sis, acciderit, id,
est semper esse puerum; Così si può
dire con verità: *Nescire quid post*
mortem futurum sit, id est, nun-
quam esse hominem Christianum.

Quello poi, che mi ha mosso
à dedicare il presente libro a V.

E.è

3
E. è l'affettione verso lei, cagionata in me dalle sue rare, & eccellenti virtù: Mosso ancora dall'esempio del Venerabile, e molto illustre Capitolo di Valentia, il quale in testimonianza del suo felice gouerno in quel Regno, & della riuerenza, che ella ha sempre portata alle persone Ecclesiastiche, l'ha dedicata vna solène, & perpetua Messa nella loro Cattedrale, cosa non accaduta in molti secoli, e di tanta edificatione, che (al mio giuditio) si deue stimare più che magnifico Epitaffio, e più che superba statua.

Hor io in testimonio dell'vniuersale sodisfattione, che si sente del suo gouerno in questo gran Regno di Napoli, gli dedico questa opera, se non sacra, come la Messa, almeno di cose pie, e sacre. Tanto più, che in lei scorgo due cose, le quali tengo, che pos-

sono essere degna, & honorata
impresa del suo gouerno, & que-
ste sono Timore, & Amore.

L'essere vn Principe nel suo
gouerno solamente temuto, non
suole riuscire, perche lo troppo
rigore, dalquale nasce il timore
negli altri, suole produrre ne'
sudditi tale perturbatione d'ani-
mo, che facilmente danno à tra-
uerso. L'essere solamente amato
per il remesso gouerno, ne meno
suole riuscire; Impercioche la
troppa amoreuolezza, e souer-
chia condescendenza del Princi-
pe, oltre, che non piace à tutti
suol dare troppo ardire à gli au-
daci, & insolenti. Ma l'essere te-
muto per fare andare la Giustitia
dritta, & insieme essere amato
per le virtù, & integrità della vi-
ta, sono due proprietà, à pochi
concesse, & di tanta stima, che
non resta cosa da desiderare in

vn Principe, che gouerna.

Questa nobilissima, & fedelissima Città di Napoli, e questo Regno tutto molto ben vede, che la Giustitia non stà con benda agli occhi, ne tiene la sua spada nel fodro, ma in mano; Onde i malfattori non solo temono, ma essendo certi, che ne oro, ne fauore può mettere benda alla Giustitia, pensano più ad emendare la vita, & ad accommodare i loro misfatti, che à trouare modo per fare, che la Giustitia rimetta la sua spada, mercè alla sua incorrotta vigilanza.

Che ella sia insieme amata, e caramente amata per il suo buon gouerno, & altre virtù, ne ha dato manifesto segno l'istessa Città: Impercioche intendendosi i giorni à dietro, che V. E. era ammalata di febre, subito l'Vniuersità di Napoli mandò per le Chiefe dan

do loro copiose limosine , acciò
 si pregasse il Medico celeste per
 la sua salute: In più Chiese si mes-
 fero le quaranta hore; In altre pu-
 blicamente si dissero Messe per
 lei; Molti Religiosi vsorno qual-
 che asprezza in loro stessi per im-
 petrarle da Dio la sanità; Et i Cit-
 tadini con grande affetto si effor-
 tauano l'un l'altro ad andare per
 le Chiese , & iui pregare , che el-
 la guarisse; Onde ottenuta la gra-
 tia , tutti ne hebbero particolare
 allegrezza , la quale mostrorono
 in parte la prima volta , che ella
 uscì dopò la malatia , poiche per
 le strade ad alta voce si gridaua ,
 Allegrezza, e Sanità : Et è certo
 segno, che i sudditi amano il lo-
 ro Superiore , quando del male
 di lui si affliggono . e del bene si
 rallegnano : Ne può essere altri-
 mente; Impercioche venire vn
 Signore di lontani paesi con pe-
 ricolo

ricolo della vita, e senza suo interesse, per difendere l'honore, la vita, e la robba de' sudditi, & che non sia da quelli caramente amato, è impossibile.

Hor per non essere più lungo, lascio di dire de' gli altri suoi felici, e marauigliosi gouerni, come è quello dell' Anima sua, la quale gouerna con tanta deuotione, che per mantenerla pura à gli occhi del suo Creatore in tanti, e sì graui negotij ha saputo trouare tempo per frequentare ogni otto giorni la santa Confessione, e Comunione. Come è anco quello della sua Casa, la quale gouerna con tanto zelo, e tanta vigilanza, che pare più casa di Religiosi, che di secolari; Onde se quei, che tanto lodano cotesto modo di educare i figli, e di gouernare la famiglia, imiteranno in questo V. E. non dubito, che ella farà

frutto di memoria eterna. Et poi-
che V. E. è risoluta, che in sua ca-
sa non vi dimori ne meno, chiè
sospetto d'vn minimo male, con
verità potiamo dire; Felice Ca-
sa, *que non tantum caret crimine,
sed etiam suspitione criminis.*

Resta hora (Eccellentissimo
Signore) che si degni di accetta-
re questo libro, come humilmen-
te la supplico; nel quale ragionan-
dosi dell'altra vita, doue habbia-
mo à stare per sempre, non gli sa-
rà ingrato; Et io non mancherò
di pregare il Sourano Signore,
che in questa vita conserui V. E.
nella sua santa gratia, acciò nel-
l'altra la faccia godere eterna-
mente.

Di V. Illustriss. Eccellenza

Servuo nel Signore

Luca Pinelli.

AL

AL CHRISTIANO LETTORE.



*In questo Libro (Christiano Lettore) hai
armi à bastanza per
difenderti dal peri-
coloso assalto del ni-
mico infernale, il quale per indurre
gli huomini a vita larga, & Epicu-
rea, cerca di persuaderli, che dopo
morte non vi sia altra vita, acciò
tolto il freno del Timore à guisa dà
cauallo sfrenato corrano a qual sà
voglia gran precipitio, che è il con-
trario di quel, che insegna la sacra
Scrittura, la quale per ritirare gli
huomini dal peccare, non solo pro-
pone l'altra vita, ma esorta à ricor-
darsi spesso di lei, il che grandemen-
te gioia per regolare la vita pre-
sente.*

Hor questo Libro insegnandoti

quanto passa nell'altra vita, ti aiu-
 terà molto per farti qui viuere, co-
 me à timorato Christiano conuiene;
 E vsando tu le armi, che esso ti por-
 ge, non dubito, che resterai vit-
 torioso, E otterrai la co-
 rona, che Iddio ti
 ha prepa-
 rata,
 nell'altra vita, pur che
 in questa combat-
 ti valorosa-
 mente.

..



Che

CHE COSA S'INTENDE
per l'altra vita, e come alcuni
Filosofi per non hauerla co-
nosciuta, sono incorsi in
varij errori. Cap. I.



Dntendiamo qui per
 l'altra vita, lo stato
 dell'Anime no-
 stre dopo, che sa-
 ranno separate da'
 corpi; Perche es-
 sendo esse immor-
 tali, & non entrando ad informare al-
 tri corpi, come falsamente pensò Pi-
 tagora, seguita necessariamente, che
 morto il corpo, restino, & viuendo da
 per se, habbino altro stato: e questa è
 l'altra uita; la quale comprende anco-
 ra lo stato del genere humano dopo
 la Resurrectione, e Giuditio vniuer-
 sale, quando l'Anime si vniranno con
 i loro corpi, i quali allhora saranno
 immortali; Christo nostro Signore in
 S. Matteo chiama l'altra vita, Secolo
 futuro, dicendo, Il peccato contra lo
 Spirito santo non si rimetterà ne in
 quello secolo, ne manco nel futuro;

Nel

C. 12.

Nel Simbolo, ancora confessiamo, *Sitam venturi seculi*, intendendo l'altra vita: Come poi l'Anime separate, (le quali sono sostanze spirituali,) si muouino non hauendo piedi corporali, come s'intendino, e parlino, non hauendo lingua, e doue uadino, & che cosa faccino, appresso si dirà ne' proprij luochi.

In tanto sappi pio Lettore, che gli antichi Filosofi non hauendo potuto conoscere col solo lume naturale lo stato, e le conditioni dell'Anime separate da' corpi, sono incorsi in varij errori; Alcuni per non sapere in che luoco uadino l'Anime, morto ch'è il corpo, e che operationi esse habbino, hanno oscuramente parlato dell'Immortalità loro, e forse anco ne hanno dubitato, come sono stati alcuni de' li Peripatetici: Altri, come gli Epicurei, negando l'Immortalità dell'Anime, hanno detto, non ui essere altra uita di questa mortale, onde si dauano i maggiori piaceri, e spassi, che poteano; Alcuni poi, che non hanno saputa la creatione del primo huomo, si sono marauigliati, come Iddio habbia congiunto l'Anima immortale col corpo mortale; Da qui anco hanno

hanno hauuto origine altri errori, imperciocche i Pitagorici, & altri affermorono l'Immortalità dell'Anime; ma non sapendo, come poteano stare senza il corpo; messero la trasnigrazione d'un corpo in un'altro, dicendo, quando l'huomo moriuu, l'Anima uscìua da quel corpo, & entraua in vn'altro, & alle uolte entraua ancone' corpi degli Animali bruti. Auerroe vedendo da una parte l'Anima rationale essere Immortale, dall'altra parte parendoli affordo, che morendo l'huomo, l'Anima di lui passasse ad informare altro corpo, cascò in un'altro errore peggiore, dicendo, ch'era una sola Anima rationale, la quale assisteu a tutti gli huomini del mondo, si come ogni Cielo ha una Intelligenza, dalla quale è mosso, e regolato, così la spetie humana ha vno Intelletto, ò una Anima, dalla quale è mossa, e regolata; e questo errore è stato dannato nel Concilio Lateranense sotto Leone X. Vn'altro errore commune a tutti cotto, fu, che pensarono questo Mondo essere eterno, cioè, che non habbia hauuto mai principio, ne sia per hauere mai fine; ò quanto meglio harebbono fatti questi Filosofi, & sa-

Seff 8

& farebbero stati più prudenti, se haueſſero detto, che ben ſi conoſcea l'Anima eſſere Immortale, ma che non ſi potea ſapere col lume naturale quel, che, dopo morto il corpo, fuſſe di lei, perche la Filoſofia naturale tratta ſolamente dell'Anima mentre ſtā congiunta col corpo, e non paſſa più oltre.

Da tutti queſti, & altri ſimili errori ci libera il lume della ſanta Fede: Chiamiamo qui lume della Fede, tutta quella cognitione, che Iddio ci ha riuelata dal principio del Mondo: e poco importa, che detta cognitione ſia uenuta a noi per mezo della ſacra Scrittura, ò in altro modo, baſta che ſia ſtata da Dio riuelata. Primieramente dunque queſto lume e cognitione c'inſegna, che il Mondo ha hauuto principio, come ſcriue Moïſe nella ſacra Genefi, e ſecondo l'opinione più probabile ſono 5700. anni in circa, che fu da Dio creato. Il ſanto Euangelio poi in più luoghi dice, che ha d'hauere fine: l'vno, e l'altro ci viene confermato dall'eſperienza, poiche vediamo, che il Mondo quanto più uà inanzi, tanto più peggiora, tanto più inuecchia, e manca: prima
i frut-

i frutti della terra erano di più virtù, e
soltanza, che sono adesso; Gli huomi-
ni in quei primi secoli erano di corpo
maggiore, viueuano più sani, e più
lungo tempo, che adesso, come anco
nota Plinio. Se dunque il Mondo vā *lib. 7*
mancando non può durare sempre, *c. 16.*
ma vn giorno mancherà del tutto.
Che il Mondo poi habbia hauuto
principio, si proua con questa ragio-
ne, perche se il Mondo fosse stato pri-
ma di quel, che dice Moise, ne haressi-
mo qualche memoria, ò qualche histo-
ria delle cose fatte in esso, Ma la più
antica historia, che sia, è quella del Be-
roso Caldeo, la quale (come scrive
Gioseffo nel 1. lib. contra Appione)
non passa il diluuio, che fu al tempo
di Noe: si che tra tutte le historie tan-
to sacre, come profane, la più antea è
la Genesi di Moise, hauuta da Dio per
riuelatione, la quale ci dà notitia del-
la creatione del Mondo, e suo prin-
cipio.

Quanto poi alla creatione del pri-
mo huomo, che fù Adamo, capo, &
Padre di tutti noi altri, è da sapere,
che Iddio non congiunse l'Anima
immortale col corpo mortale, perche,
se bene il corpo humano di sua natu-
ra

ra era mortale, e corrutibile, nondimeno nel principio della sua creazione, per gratia, e dono sopranaturale, fu fatto da Dio immortale, onde l'Anima & il corpo erano immortali, quella per natura, questo per gratia; ma l'huomo per il peccato della disubbidienza perde il dono dell'immortalità, e solamente l'Anima restò immortale, perche di sua natura era tale, per questo spesso la Scrittura dice, che la morte è entrata nel Mondo per il peccato. Gen. 3. ad Rom. c. 5. & 6.

Hor se quei Filosofi citati di sopra haueſſero hauuta quella cognitione, non si farebbono marauigliati, ne detto, come Iddio ha cōgiunto l'Anima immortale con il corpo mortale, perche nel primo huomo anche il corpo fu immortale per gratia, e uei posterì ancora farebbe stato immortale, se non ui fusse interposto il peccato: Mi dirà vno, non si potea fare, che si come l'Anima di sua natura è immortale, così anco fusse stato il corpo, che così il corpo ancora dopo il peccato farebbe restato immortale, come l'Anima? Respondo, che questo non si potea fare; impercioche supposto, che Iddio uolea fare l'huomo

mo animale rationale , mezo tra gli Angeli, & i bruti, necessariamente il corpo douea essere sensibile, & essere composto di contrarij, e doue è contrarietà, ui è anco corruttibilità. Similmente, essendo l' Anima rationale, senza cognitione, e scienza alcuna (e come Aristotile dice) a guisa di vna tauola rasa, bisognaua, che il corpo fusse tale, che le seruisse per acquistare le scientie, le quali, per ordinario, si acquistano per mezo de' sensi; Il corpo dunque humano douea hauere sensi, ma i sensi non possono essere senza il tatto, il quale essendo composto di contrarie qualità, bisogna, che sia insieme corruttibile; dal che chiaramente si vede, che il corpo non potea hauere immortalità per natura, mal' hebbe da Dio per gratia, come si è detto.

Quanto al Terzo, cioè, doue vadino l' Anime separate da' corpi, che cosa faccino, il che non sapendo i Filosofi, cascarono ne gli errori di sopra raccontati; la diuina Scrittura in più luoghi ci insegna nell'altra vita essere Cielo, Inferno, Purgatorio, e Limbo, ne i quai luoghi sono riceute l' Anime, quando i corpi muoiono,

ma

ma perche di questi recettacoli ne parleremo nel capo 8. per tanto non accade ragionarne al presente.

Finirò questo primo capo con inuitare il pio Lettore a considerare due cose, la prima è, di quanta importanza sia il lume della nostra santa Fede, per non inciampare nella uia della salute; Quei Filosofi di sopra nominati, e molti altri, quantunque siano stati di grande ingegno, nondimeno perche non hanno hauuto questo lume, non solo essi hanno errato la strada della verità, ma l'hanno fatto errare a suoi seguaci, ne è marauiglia perche un cieco facilmente erra, e fa errare a chi lo seguita. La ragione poi è chiara, se vno senza il lume naturale della ragione volesse discorrere delle cose naturali, farebbe infiniti errori, così bisogna, che etri, chi senza il lume sopranaturale della Fede, ragiona delle cose sopranaturali dell'altra vita. Ne si può dire, che quello, che hanno detto quei Filosofi, secondo la Filosofia, e ragione naturale è uero, ma secondo la Fede, è falso, & erroneo: Dico, che questo non si può dire, come è stato definito nel sacro Concilio Lateranense, doue apporta questa

questa ragione, perche il vero non cō
tradice al vero, onde se quello, che
detti Filosofi dicono fosse vero se con
do la Filosofia, e ragione naturale,
non contradirebbe alle verità della
nostra Fede, le quali essendo state ri
uelate da Dio, che non può errare, so
no verissime, e certissime: dunque
dobbiamo tenere per certo, che qual
si uoglia dottrina di qualsuoglia Fi
losofo, che contradice a qualche Dog
ma della nostra Fede, è falsa, etiam se
condo la ragione naturale, e vera Fi
losofia.

L'altra cosa da considerare, è, cono
scere l'obbligo, che habbiamo a Dio,
per hauerci illuminati col lume della
santa Fede: Che questo obbligo sia
grande, è chiaro, perche il beneficio,
dal quale egli nasce, è molto grande,
poi che sèza la Fede niuno si può sal
uare, ne piacere a Dio, onde S. Chri
stotomo sopra il Simbolo dice, *Fides*
Catholica lumen est anime, opus uitæ,
et fundamentum salutis æternæ: cioè, la
Fede Cattolica è lume dell' Anima,
porta della vita, e fondamento della
salute eterna Da qui si raccoglie quã
to cara ci deue essere la fede: e se la
vista corporale ci è carissima, ancor
che

Ad
Heb.
11.

che senza essa si possa viuere, e fare altre attioni naturali, molto più cara ci deue essere la Fede che è vista dell'Anima, senza la quale non ui può essere attione meritoria di vita eterna. Per questo il Demonio inimico della nostra salute si ingegna tanto per toglierci questo lume, acciò ciechi ci giri doue egli vuole, e precipiti doue li piace, come si uede che fa con gli Heretici, che sono priui di questo santo lume.

Che dopo morte vi sia altra vita.

Cap. 2.



He dopo questa mortale, e fallace vita, ne segua doppo morte un'altra immortale, nella quale si renderà conto di quanto si è fatto in questa, la nostra santa Fede si chiaramente l'afferma, che se vno ciò negasse, ò deliberatamente ne dubitasse, oltre il gran peccato, che egli commetterebbe, saria punito come infedele, & apostata; Impercioche
negare

negare l'altra vita, è negare, ò che vi sia Iddio, ò che l' Anima sia immortale, & ogn' vno di questi è sì graue errore, che per essi alcuni sono stati dalla Chiesa scomunicati, e come peruersi Heretici, e temerari Ateisti condannati. E se bene questa è verità di Fede, della quale non si può dubitare; nondimeno la prouaremo con altre autorità; & ragioni.

Dal principio del Mondo la notizia, & il sentimento dell'altra vita di sì fatto modo è stato impresso nell'animo di quei antichi, e santi Padri, che hanno lasciata chiara testimonianza di quello, che essi teneuano in questa parte: E per non trascorrere tutta la Scrittura solo toccherò alcuni luoghi di essa. Primieramente piangendo quel grã Patriarcha Iacob la morte del suo amato Figliuolo Gioseffo, quale pensò, che fusse stato deuorato da fiera, disse: *Descendam ad filium meum, lugens in infernum*: Descenderò al mio figliuolo piangendo nell'inferno; Il che disse, perche tenea per certo, che il suo figliuolo quanto all'anima fusse nel Limbo de' Santi Padri. Giob, nella cui mente era sì ferma la cognitione dell'altra vita, che

Ge.
nes.c.
17.

per

Cap.
21.

Sal.
41.

Ad
Filip.
c. 1.

per essa sopportò patientemente tante tribolationi, che in un tratto li vennero, parlando contra quei scelerati, i quali discacciarono Dio da se, uiuendo senza il timore di lui, dice queste parole: *Ducunt in bonis dies suos, & in puncto ad inferna descendunt*, cioè, in questa vita si danno buon tempo, e morendo, l'anime loro descendeno all'inferno, per pagare la pena delle loro iniquità. Dunque dopo morte vi è altra vita, & altro Itato dell'Anime. David Profeta esimio non solo ha confessato in più luochi, essere vn'altra vita, dopo questa, ma dimostraua gran desiderio di andarui, non altrimenti, che vn Ceruo desidera i fonti dell'acqua, e parendoli mille anni dicea; *Quando ueniam, & apparebo ante faciem Dei?* Quando verro Signore, & apparirò auanti la vostra faccia? Questo istesso desiderio hauea S. Paolo, quando dicea; *Desiderium habens dissolui, & esse cum Christo*; Desidero morire, & essere con Christo, non in questa vita, perche già vi era, ma nell'altra: Et nel Salmo 48. dell'huomo ricco dice il Profeta: *Cum interierit, non sumet omnia, neque descendet cum eo gloria eius*; Vuol dire que-

questo, che vn'huomo in questa vita si faccia ricco, e potente, non ti sbi-
gottire, perche quando passerà all'al-
tra vita, non porterà seco tutte le sue
cose, e la gloria, che egli hauea qui,
non descenderà cō lui all'altra vita. Sa-
lomone, che fu sapientissimo, parlan-
do della dissolutione dell'huomo, di-
ce. *Reuertatur puluis in terram suam,*
unde erat, & spiritus re deat ad Deum,
qui dedit illum; Se l'Anima ritorna a
Dio, che la creò, dunque vi e vn'altro
stato dell'Anima, & vn'altra vita; E
nella Sap. dice, che nell'altra vita i cō-
dannati diranno de' Beati: *Ecce quo*
modo computati, sunt inter filios Dei, &
inter sanctos fors illorū est: Quasi uoleste
dire: Ecco come quei, che noi di-
spreggiauamo nell'altra vita mortale,
sono hora annouerati tra i figliuoli di
Dio, e la felice sorte loro è tra i San-
ti. Quel gran Capitano Giuda Mac-
cabeo, dopo la segnalata vittoria, che
hebbe contra Gorgia, & altri nemici
del popolo di Dio, pregò per i solda-
ti suoi, che nella battaglia erano mor-
ti, e mandò in Gierusalem vna quan-
tità d'argento, acciò si offerissero fa-
crificij per i peccati loro, e dice la
Scrittura in quel luoco; *Sancta ergo,*

Eccl.

c. 12.

Ca. 5.

2. *M. l.* *Salutaris est cogitatio pro defunctis*
 c. 12. *exorare, ut a peccatis solvantur;* Se dunque l'Anime de morti si possono liberare dalla pena de' peccati, vi è altra vita, altro stato, & altro modo di viuere.

Del Testamento nuouo basterà addurre vno, ò due luochi. In San Luca
 c. 16. vi è l'historia (secondo molti tengono) referita da Christo del pouero Lazaro, e del ricco Epulone: quello morendo, fu portato da gli Angeli nel seno di Abraham al Limbo; questo fu sepolto, e tormentato nell' Inferno. L'altro luoco è nell' Apocalisse, doue si dice; *Beati mortui, qui in Domino moriuntur, opera enim illorum sequuntur illos:* Se l'opere fatte in questa vita, seguitano i morti, dunque le Anime vanno in qualche luoco, doue le opere l'accompagnano.

3. Tra i Filosofi Gentili sono stati molti, che hanno tenuto l'altra vita, & hanno lasciato scritto alcune cose di essa: Io per non essere lungo, mi contenterò di porre qui due, ò tre autorità di Platone, il quale per hauere parlato delle cose di Dio piamente, con ragione è stato detto diuino. Platone dunque nel Dialogo detto Gorgia,

gia, dice queste parole: *Multis peccatis refertam animam ad inferos descendere, extremum omnium est malorum*, cioè, che l'Anima vada all'altra vita carica de' peccati, è cosa molto mala e dannosa: E che per *inferos*, intenda l'altra vita, è chiaro a chiunque legge quel Dialogo. Di più nel Dialogo intitolato Fedone, dice così; *Si enim mors totius dissolutio esset, improbi lucrarentur; nunc autem cum Anima immortalis appareat, nulla superest malorum declinatio*: Vuol dire questo: Se quando la persona muore, morisse l'Anima con il corpo, i tritti, e peccatori guadagnariano, perche in questa vita harebbono vissuto a modo loro, e non darebbono conto de' peccati fatti: ma perche l'Anima è immortale, e morto il corpo, resta, per questo non possono declinare, e fuggire la pena de' loro misfatti. Finalmente nel medesimo Dialogo, parlando di quello, che l'Anime portano da questa vita, dice così; *Nihil aliud, cum migrat ad Manes Anima secum transfert præter eruditionem, & educationem*. L'Anima (dice Platone) quando si separa dal corpo, non porta seco nell'altra vita, eccetto le sciëtie, e l'educatione, cioè

Lib.1.
c.22.

l'opere, che ella ha fatte. Per confirmatione di tutto questo, porrò qui l'historia di Cleombrato, scritta da Sant'Agostino nel lib. de ciuitate Dei, doue racconta, che Cleombrato hauendo letto il Dialogo di Platone, detto Fedone, nel quale si tratta dell'immortalità dell'Anima, & hauendo inteso, che dopo morte vi è vn'altra vita immortale, di tal maniera si infiammò nel desiderio di cominciare quella vita immortale, che si precipitò da un alto luoco, & morì. La medesima historia si scriue da Lattantio, e da altri.

3. Le Sibille ancora, li cui oracoli sono stati celebri appresso tutte le genti, assai chiaramente hanno parlato dell'altra uita. Come la Sibilla Eritrea parlando del Giuditio, e della pena de condannati, dice: *Ignis fontes aternus aduret*: Il fuoco eterno brucierà i peccatori. La Sibilla Delica celebratissima da Greci, riprendendo gli Idolatri, i quali adorauano gatti, cani, e serpenti, della pena loro dice; *Propterea feruens ignis vos opprimer ardor, semper, Et in flammis turpes ardebitis, omne, quando quisdem vanis statuis impenditis eum*: Madi quelli,

quelli, che adorano vn Dio, dice: *Hi vitam degent, qua tempus in omne manebit, floriferos hortos Paradisi semper habentes, & dulcem Caeli panem stellantis adentes.* Di più nel 2. lib. de gli Oracoli, di questa vita dice; *Hoc certamen, hic est labor: hac sunt pramia pugna: Hac vita porta est: hic est ingressus in auum aeternum;* E poco dopo soggiunge: *vt pramia digna accipiant, & qua mortalis quisque patrans in vita, saluant.*

4. Molti Gentili, e Sette d'Infideli, nella China, nel Giappone, i Turchi ancora, come si uede nell'Alcorano, & altri, che ammettono l'immortalità dell'Anima, tengono per certo, che dopo morte vi sia altra vita, & al tro modo di uiuere per l'Anime; ben che habbino molti errori intorno le attioni dell'Anime separate da' corpi, come si vedrà ne' suoi luochi.

5. Veniamo hora a quei, i quali non solo col consenso dell'intelletto, ma anco con i fatti, e con il sangue hanno mostrato essere vn'altra uita dopo quella. Dal principio, che cominciò la Chiesa di Christo, per ogni età vi sono state persone dell'vno, e l'altro sesso, le quali non solo

si sono priuate volontariamente de' spassi, e de' piaceri di questo mondo, ma lasciate le ricchezze, gli honori, e le commodità di questa vita, si sono date a fare asprissima penitenza, chi ne' monasteri, chi ne' romittagi, chi ne' deserti, e chi nelle spelonche, ne' quali luochi la terra li era letto, e l'herbe viuande: portauano cilicij, ca tene di ferro sopra le nude carni: si batteuano sino al sangue, digiunauano più giorni insieme, stauano gli anni senza parlare, & in mille altre modi si affliggeuano, come racconta Climaco nel grado quinto, e tutto questo faceano, ò per acquistare virtù, con la speranza di esserne premiati nell'altra vita, o per euitare le pene di essa, che meritauano per i loro peccati: Et e certo, che se non hauessero tenuto esserui vn'altra vita, non habbbono vñato tanto rigore contra se stessi, ne harebbono trattata così male la presente uita.

6. Quei, che in testimonio della nostra tanta fede hanno sparso il sangue, sono stati infiniti d'ogni età, d'ogni conditione, e stato: onde se non fosse altra uita, che questa, bisognaria dire, che tutti i Martiri sono sta-

ti pazzia morire, se dopo morte non vi è luoco, doue si premiano opere sì eroiche, e sì gloriose.

7. Tanti Dottori di tutte le nationi, e parti del Mondo con la loro autorità hanno confermato la medesima verità, e lasciatala scritta a posteriori, i quali essendo stati d'ingegno eleuato, fanno che i semplici, & idiotti non dubitino dell'altra vita. Tanti Rè, e tanti Imperatori, che hanno hauuto il maneggio di tutto il Mondo, essendo stati potentissimi, hanno potuto fare esquisita diligenza, per sapere se dopo morte vi è altra vita, & hauendo essi e col uiuere, e con esercitarsi nelle virtù, confessato l'altra vita, par che non habbino lasciato luoco da dubitare di essa.

8. Molte uolte sono state vedute da pie, e deuote persone l'Anime degliuoli volare in cielo tra chori d'Angeli, tra quali sono stati San Benedetto, San Domenico, San Francesco, tutti fondatori di Religioni, e degni di fede per la loro santità, & integrità. Ad altri è stato concesso di vedere le fiamme dell'Inferno, e quei che erano in esse tormentati, per le quali uisioni moltissimi si sono conuertiti, &

hanno menata uita santissima; Ne si può dire, che tutte queste apparitioni siano state illusioni del Demonio, perche le illusioni diaboliche fanno cascare le persone in peccato, e mutare la uita in peggio, e non in meglio, come hanno fatto quelle apparitioni. Ne dirò qui vna solamente: Pietro Hiberno hauendo vedute le pene, che si patiscono nell'Inferno, si risolse di abbandonare il Mondo, & oltre di essere andato ad vno asprissimo eremo, fece sì gran penitèza, che ancor che non hauiſſe detto con lingua di hauere veduti i tormenti dell'Inferno, quella aspra penitenza l'habrebbe dichiarato. Di simili effempi ve ne sono molti in quel libro detto Specchio dell'effempi.

9. Ne mancano ragioni per confermare la medesima verità. Primieramente, se non vi fusse altra vita dopo morte, bisognaria nella presente fuggire le virtù, e seguitare i vitiij: perche ogn'vno saria obligato a conservare, & accarezzare questa vita, & essendo la nostra natura *ab adoleſcentia sua* inchinata al male, & alli vitiij, onde per farle carezze, e per secondare al suo appetito, conuerria essercitarla
ne'

ne' vitij, si come per fare carezze al porco, bisogna condurlo al loto, che si volti in esso, nel quale quanto più s'imbratta, tanto più gode. Di più, bisognaria in questa vita schiuare tutto quello, che alla nostra natura dà qualche fastidio, ò molettia, come sono le virtù, le quali con fatica si acquistano, e con trauaglio si esercitano; Hor chi non vede, che questo è contra ogni ragione, & affordo tale, sì indegno di huomo, che non lo concederebbe vn'animale bruto, se egli intendesse, che cosa è vitio. e che cosa è virtù, e pure è costretto a concederlo chiunque nega l'altra vita.

10. Di più, in questa vita si ueggono fare molti torti, e molte ingiustitie; molti poveri sono oppressi da ricchi, molti occisi a torto da Tiranni, alcuni sono ingiustamente condannati, & al contrario molti iniqui, & empj sono liberati: hor se non ui è altra vita, che questa, per forza bisogna dire, che Iddio non gouerna bene il Mondo, poi che in esso comporta tanti disordini, e tante sceleraggini; anzi bisogna dire, che Iddio dà occasione a i mali, che in questo Mondo si commettono, perche mentre non castiga

i malfattori, da loro ardire di seguire, e di fare peggio; E pètare questo di Dio, è gran bestèmia, & impietà. Ma quei, che tengono l'altra vita, dicono; Il male, che Iddio non castiga in questa vita, lo castigherà nell'altra: e che il non punire qui tutti i mali, è argomento certo, che dopo questa vita, vi è vn'altro tribunale, nel quale si giudicheranno, e sentétieranno tutte l'attioni di questa vita.

Ser, 4

II. San Giouan Chrisostomo de Prouidentia, per prouare, che dopo morte ui sia altra vita, fa questo argomento; *Si nihil est post hanc uitam, ne Deus quidem est, sin Deus est, iustus est, quod si iustus sit, pro dignitate: retribuet unicuique.* Per intendere la forza di questo argomento di San Chrisostomo, è d'auertire, che vn Giudice si dice giusto, quando potendo, castiga i tristi, e premia i buoni, & essendo Iddio supremo Giudice del Mondo, bi fogna, che faccia il medesimo, altrimenti non sarebbe giusto, e conseguentemente non sarebbe Iddio, per che la giustitia è sì intrinseca alla natura di Dio, che chi leua da lui la giustitia, leua anco la natura diuina, e questo intende San Chrisostomo, quan-

quando dice: *Si Deus est, iustus est.*
 Hor vedendosi moltissime persone
 buone, e sante, le quali in questa vita,
 non solo non sono premiate delle lo-
 ro virtù, e sante attioni, ma sono afflit-
 te, sono perseguitate, e patiscono
 molte tribulationi; Al contrario, ve-
 diamo molti empj, e scelerati, i qua-
 li in questa vita, non solo non sono pu-
 niti, ma remunerati, e come dice
 Giob; *Subleuati sunt, confortatiq; diui-*
tijs. Del che marauigliato Gieremia,
 esclamaudo, disse; *Quare uia impio-*
rum prosperatur? bene est omnibus, qui
peruariantur. & iniquè agunt? Come
 diceffe; Perche Signore v'è così pro-
 spera la vita de gli empj? Perche uie-
 ne tanto bene, a chi viue tanto male?
 Adesso viene l'argomento di S. Chri-
 stotomo; se dopo questa, non vi è al-
 tra vita, Iddio non è giusto perche in
 questa vita si vede che non remunera
 quei, che viuono bene, e si affatigano
 per amor suo; se egli non è giusto, m'è
 co'è Iddio, per la ragione già detta:
 Ma mettendosi l'altra vita, si salua la
 giustitia, & i giuditij di Dio, perche
 quei, che qui piangono, e per amor di
 lui sono afflitti, nell'altra vita, senza
 fine goderanno; Et al contrario i sce-

Cap.

21.

Cap.

21.

lerati, che qui godono. nell'altra vita
 saranno tormentati, così si e essequi-
 to con il ricco Epulone, e Lazaro mē
 dico, come gli esplicò Abraham nel
 Limbo dell'altra uita, dicendo all'
 Epulone: *Recordare, quia recepisti bona
 in uita tua, & Lazarus similiter mala;
 nunc autē hic consolatur, tu uerò crucia-
 ris*: cioè, ricordati, che hai riceuuto
 molti beni nella tua vita, e ti hai dato
 assai buon tempo; al contrario Laza-
 ro ha molto patito, e con pazienza ha
 sopportato le auuersità; hor in quest'
 altra uita non vā così, ma egli e con-
 solato, riceuend' il premio delle sue
 virtù, e tu sei tormentato, pagando la
 pena de tuoi peccati. Da qui è, che
 niuno Christiano si deue scandaliz-
 zare, vedendo in questa vita, che gli
 huomini da bene patiscono, & i triti
 gono, perche niuno e tanto puer-
 so, che alle volte non faccia qualche
 opera buona, e con darli Iddio delle
 prosperità, e beni temporali, viene a
 remunerare quelle buone opere; co-
 sì anco (comunemente parlando) niu-
 no è tanto perfetto, ne tanto circon-
 spetto, che alle volte non commetta
 qualche mancamento, e colpa leggie-
 ra: Da qui viene, che alle uolte i giu-
 sti

sti patiscono qualche auuersità ; perche Iddio , si come non lascia bene , che non lo premij, così non lascia male, che non lo purisca: benchè è vero ancora, che Iddio molte volte fa, che i giusti siano tribolati, senza loro colpa, ma non senza loro guadagno; perche mandando de' trauagli a' buoni, dà loro occasione , che effercitino le virtù , e faccino molti atti meritorij , con i quali la lor corona si fa più ricca, e più gloriosa. Aggiungi poi , che sono tanti, e tali i beni , che Iddio ha preparato a' giusti, acciò li godino nell'altra vita , che se patissero cento volte più in questa vita, non saria niente , ilche significò l' Apostolo Paolo , quando disse: *Puto enim, quod non sunt condigna passionis huius mundi ad futuram gloriam, quae reuelabitur in nobis;* perche il premio senza comparatione sarà maggiore delle fatiche, e trauagli nostri: Et al contrario sono tali, e tanti i tormenti , che i reprobj patiranno nell'altra vita , che è marauiglia , come in questa vita non habbino maggior contento.

12. Christo Sapiientia del Padre , il quale non può errare, ne può ingannare, ci ha riuelato , che dopò questa,
vi è

Rom.
.8.

Ca. 5.

vi è vn'altra vita, e la Beatitudine, che ci ha promesso, non è in questa, ma nell'altra vita, come si vede in San Matteo, quando disse; Beati i poveri di spirito, perche di essi è il Regno de' Cieli: Beati quei, che piangono, perche essi saranno consolati: Beati quei, che desiderano la giullitia, perche essi saranno saturati. Hor se non fusse altra ragione, che questa, douerria bastare per consentire à quella verità, e bi sognando, morire per essa.

*Quanto graue peccato sia negare
l'altra vita. Cap. 3.*



Ntre modi si può negare l'altra vita. Il Primo è con fatti solamente, & è quando vno viue senza il timor di Dio, e si sensualmente, come non ci fusse altra vita, che questa, se bene interiormente con l'Intelletto tiene, che vi sia: L'altro modo è, quando vno già si ha persuaso, che non vi è altra vita, che la presente, e così lo dice, e confessa, se bene per

per timore, ò altri rispetti, viue alle volte alquanto ritirato, e non facilmente si scopre. Il Terzo modo e, quando vno con parole, e con fatti fa vita Epicurea, cioè, tenendo, che non ci sia altra vita, viue come bestia. Qui principalmente si ragiona del secondo, e terzo modo, perche il primo, benchè sia grauissimo peccato, pure tiene, che vi sia l'altra vita.

Dico adesso, che negare l'altra vita, e tenere, che con la morte si dà fine ad ogni cosa, è errore, e peccato horrendissimo, non solo perche la santa Chiesa maledice, scommunicà, & anatematiza quel Christiano, che tiene tale herefia, e non solo perche questo è un'aprire la porta ad ogni sorte di sceleraggine, & è tanto più pernicioso, quanto la persona, nella quale si troua è più potente, e facultosa, per l'occasione che ella ha di mettere in effecutione ciò che li viene suggerito dal Demonio, ma è horrendissimo, perche nasce dalla maggior superbia, che possa essere, & e accompagna to dalla più temeraria presuntione, che si possa immaginare; Il che quantunque manifestamente si raccoglie da quello, che si è detto nel precedente

te Capo , nondimeno in quello lo spiegherò meglio.

Vno, che nega l'altra vita , essendo stata da Dio riuelata, e con tante autorità , e ragioni di sopra da noi pruata, in suo linguaggio vuol dire questo, che i Patriarchi , & i Profeti, che hanno parlato dell'altra vita, non hanno saputo quel che si dire: Vuol dire, che Salomone, gli Apostoli, e tutti i Dottori della Chiesa in questo hanno errato: Vuol dire, che Platone, con gli altri Filosofi, le Sibille ancora, e tutti quei, che di spreggiati i spassi di questo Mondo, si sono ritirati a fare penitenza, sperandone premio nell'altra vita, si sono ingannati: Vuol dire, che sono stati pazzi i Martiri, pensando, dopo il martirio d'andare a godere nell'altra vita: Vuol dire finalmente, che la dottrina dataci da Christo dell'altra vita, è falsa; Hor non è questa la maggior superbia, che possa essere? Non è presuntione grandissima il pensare, che tutto il Mondo si sia ingannato, eccetto tu? è possibile, che tu sappi più di tutti i Santi Dottori, più de gli Apostoli, e più di Christo, figliuolo di Dio, e sapientia increata?

Ma

Ma dimmi, che ragione ti muoue a negare l'altra vita? Mi dirai forse, perche non si vede: Ma questa non è buona ragione, perche molte cose tu non hai veduto, e nondimeno l'accetti: Dimmi, non tieni tu per certo, che vi siano l'Indie? e pure non le vedi ne mai le hai vedute; che sai tu, che questo sia tuo padre, e questa sia tua madre? Tu non li hai veduti quando ti hanno generato: Mi dirai: Io tengo, che vi siano l'Indie, e questi siano i miei Genitori, perche me lo dicono altri: Hor questo è errore, tener per certo vna cosa, perche altri la dicano, e non tenere per certo l'altra uita, la quale dal principio del Mondo sino adesso l'hanno affermata, e predicata tanti Profeti, tanti Dottori, e tanti Santi; Dirai forse, che tu tieni per certo, che vi siano l'Indie, e che questi siano i tuoi Genitori, perche lo dicono quei, che l'hanno veduti, e sono stati nelle Indie; Primieramente, che questo sia tuo Padre, niuno l ha veduto, e pure lo tieni per certo: Dipoi ti dico, che molti sono stati nell'altra vita, come San Paolo, il quale rapito al terzo Cielo, *auduit arcana uerba, qua non licet homini loqui:*

I. Cor

12.

qui: vi sono stati tanti, e tanti resuscitati, i quali hanno referito molte cose di essa; E se non fusse altro, dourebbe bastare il testimonio, che ne dà Christo, Giudice de' viui, e de' morti, la cui Anima nel triduo della sua morte discese all' Inferno, e liberò molte di quelle Anime, che iui erano ritenute, che l'hanno veduto.

Qui è da notare, che vno può consentire, e tenere, che dopo morte vi sia vn'altra vita, in varij modi, e per varie cause. Prima per le ragioni apportate nel precedente Capo, o per altre humane ragioni; Secôdo si può credere l'altra vita, perche Platone, & altri Filosofi, Sibille, e molte Sette di Infedeli hanno tenuto, e tengono il medesimo. Ma questi due modi sono di fede humana, e comuni anco agli Infedeli, e come appresso si dirà, senza merito. Terzo, si può consentire, e credere, perche Iddio, che è prima, & infallibile verità, l'ha riuelato: e questo Terzo modo è proprio de' Christiani, e si dice Credere, che è atto di Fede diuina, perche ogni articolo, e dogma di Fede, o si contenga espressamente nella sacra Scrittura, ò si deduca da essa, pur che ci si proponga

ponga dalla santa Chiesa. Ultimamente si crede, perche Iddio l'ha detto, e riuclato. E q̃sto modo de' Chrifiani è il migliore, & il più perfetto di qual fuoglia altro; la ragione è, prima, perche in questo modo Iddio viene ad essere più honorato, poiche ad vna semplice sua paroia, intieramente si crede; si come vno, che ad vn Signor terreno credesse senza cercare testimonio, senza cercare giuramēto, o altra cōfirmatione, più l'honoraria, che vn'altro, che cercassi: la lui ragione, ò testimonio di quello, che egli dice; anzi costui l'offenderebbe, così molto più offenderebbe il Signore della Verità, chi per credergli, cercasse testimonio, o segno alcuno: la seconda ragione è, perche dell'altra vita, e delle cose, che in essa si trouano, non essendo sugette a i sensi non si può hauere cognitione certa, se non per Fede, e per riuelatione. Inoltre, questo modo è molto conueniente, per quei, che doueuanò hauere tale cognitione, i quali non sono tutti dotti, ma moltissimi sono idioti, e tardi d'ingegno, onde non tutti sono capaci di ragioni, ne fanno ben discorrere, ma della Fede tutti sono capaci. La terza ragione

ne è , perche questo modo terzo , e meritorio all'huomo: poiche credere a Dio in cose , che non sono manifeste a i sensi, ne euidenti all' Intelletto, nasce da libera uolontà , Dunque è meritorio : Onde nell'Ecclesiastico è scritto; *Qui timetis Dominum, Credite illi, & non euacuabitur merces uestra*; cioè voi, che temete il Signore, credetegli, che non perderete la vostra mercede; Ma quando vi è qualche euidentia, non ci è merito, per questo la Glosa dice, *Fides non habet meritum, ubi humana ratio prebet experimentum*: Vuol dire, che la Fede non ha merito, doue per l'euidentia, l'intelletto è sforzato a consentire.

Dimandarà alcuno , quando la ragione humana scema il merito della Fede, ò lo toglie à fatto? Rispondo: In tre modi la ragione humana può concorrere all'atto di credere : Primo, che ella sia sola causa di far credere , & è quando uno crede verbi gratia, l'altra vita, non perche Iddio l'ha riuelata , ma per qualche ragione , ò autorità humana, e qui non ci è merito, ne poco, ne assai , ò sia la ragione euidente, ò nò; ne meno questo è atto di

Ca. 2.

Cap.

10. d.

Heb.

di Fede diuina, ma di fede humana ,
perche il fondamento è tutto huma-
no . Il secondo modo è , quando la
ragione humana è causa parziale del
credere, & è quando vno crede l'altra
vita, parte perche Iddio l'ha riuelata,
parte ancora per quella ragione , ò
autorità humana ; & in questo secon-
do modo si scema il merito, non solo
perche l'atto di credere non è puro
di Fede diuina , ma è mescolato con
fede humana, ma ancora perche quel
l'atto di credere diuino è debole, poi
che non si farebbe, se non vi concor-
resse quella ragione, ò autorità huma-
na. Il terzo modo è , quando la ragio-
ne , ò autorità humana , concorrere
non all'atto di credere l'altra vita, ma
à persuadere alla persona, che quella
verità è stata riuelata da Dio; & in que-
sto modo cresce il merito, perche
quella ragione humana , fa che la per-
sona più fermamente, e più intensame-
nte creda, e così è maggiore il me-
rito, e l'atto di credere è diuino, per-
che si fonda tutto nell'autorità di-
uina .

Che

Che è graue peccato ancora il dubi-
tare, se dopo morte vi è altra
vita. Cap. 4.



He dopo questa, ui sia
altra uita, essendo Ar-
ticolo di fede, si deu-
credere al modo, che
si eredono gli altri Ar-
ticoli, e le altre cose,
che sono di fede, c ioe fedelmente, e
fermamente, cosi lo dice Santo Ara-
nasio nel fine del suo Simbolo dalla
Chiesa riceuuto, & approuato; *Hac
est Fides Catholica* (dice egli) *quam
nisi quisque fideliter, firmiterque credide-
rit, saluus esse non poterit*: cioe. Non si
può saluare, chi non crede fermamen-
te le cose della Fede Cattolica; Il me-
desimo si dice nel principio di Sum.
Trin. & Fide Cath. Bisogna dunque
fermamente, cioe senza dubitatione
alcuna credere, che dopò morte ui sia
un'altra uita, ma chi di essa dubita-
se, ne fermamente, ne fedelmente
crederia.

Per sapere hora quanto graue pec-
cato sia il dubitare dell'altra uita; bi-
sogna

logna notare, che sono alcune persone, alle quali uengono alcuni dubbij circa le cose della Fede: Ma questi, non essendo deliberati, ne uolontarij, anzi uenendo a dette persone contra lor uolontà, li dispiaceno; Di più, sono sorrettiti, e uengono per suggestione del Demonio, per questo non sono peccato, ne meno sono ueramente dubbij, ma più presto sono apprehensioni, ouero rappresentationi contra le cose della Fede; Il medesimo dico de' scrupoli, che uengono contra la Fede, e molestano le persone contra lor uolontà, benchè vi è poca, o nulla differenza tra i scrupoli, & i dubbij già detti, ne i quali dette persone non solo non peccano, ma patiscono tante pene, che se per amor di Dio, e con pazienza le sopportano, meritano grandemente, è torna loro utile, perche oltre, che per questa via Iddio le tiene humili, & in tali fiamme più le purifica, per i trauagli, che esse patiscono faranno copiosamente premiate in Cielo. Quello poi, che in questa vita deue loro consolare, è il sapere, che non sono soli in tali afflittioni, ma moltissimi Religiosi, virtuosi, e santi, & altre persone giuste

giuste, & innocenti patiscono di questi dubbij, ò più presto rappresentazioni, onae niuno per il fastidio, che detti dubbij, e scrupoli apportano, deue dire, che è abbandonato da Dio, e che si dānera, poi che Iddio permette questo per maggior bene loro: si che, ne douemo più presto ringratiare il Signore.

E un'altra sorte di dubbij, i quali fanno stare l'huomo talmente sospeso, che ne crede, ne discrede. verbi gratia, sarà vno, che ne tiene, che dopo morte ui sia altra vita, ne lo nega, ma sta in bilancia, perche ne la negatiua, ne l'affermatiua tiene per certa, e per questo si dice dubbio; E tale dubbio, se è volontario, e deliberato, cioè, che l'huomo scientemente, e volendo, dubita dell'altra vita, è peccato, e graue peccato, perche fa grande ingiuria a Dio, al quale (essendo infallibile verità) si deue fermamente credere in tutte le cose, che egli ha riuelate; e chi dubita di quel, che egli ha riuelato, dubita ancora se egli dice il uero, ò nò, e per questo è peccato mortale, e graue: Ma se non è uolontario, non è peccato, come di sopra si è detto, o solamente è peccato veniale.

veniale. Di più, essendo la Fede nostra piantata con tanti miracoli, cresciuta con il sangue di tanti Martiri, confermata con il testimonio di tanti Dottori, ricevuta da tanti Re, & Imperatori, prouata in tante persecuzioni, e che uenga vn Ceruellino senza fondamento alcuno, e uoglia dubitare della Fede, chi non vede, che è peccato grauissimo? chi non vede, che questa è temeraria presuntione?

Mi dirai, Questo peccato, è peccato d'heresia ò nò? Rispondo, se l'huomo dubita voluntariamēte dell'altra vita, o di qual si uoglia altro Articolo della Fede, con pertinacia, cioè sapendo, che quello è Articolo di Fede, e per tale ci si propone dalla Chiesa, è peccato d'heresia, la ragione è perche, chi in tal modo dubita, giudica, che le cose della nostra Fede non sono certe, & infallibili; e questo è graue errore, e chiara heresia.

Non farà fuor di proposito porre quì l'Historia scritta da Santo Agostino nell'Epittola ad Euodio, la quale tra le sue è la Centesima, di un Medico, il quale dubitò dell'altra uita. Dice dunque Sant'Agostino, che al suo tempo fu un celebre, e famoso Medi-

C co,

co, chiamato Gennadio, huomò molto uirtuoso, e pieno di carità verso i poveri, ài quali non solo medicaua senza uolerne mercede, ma egli li faceua dell'elemosine, e li sostentaua del suo; costui un tempo medicò in Roma con molto credito, e quando Sâr' Agostino scrisse questa Hiltoria, egli uiuea, e medicaua in Cartagine, & egli istesso quello, che quì si dirà, lo raccontò a Sant'Agostino, al quale era carissimo, & amicissimo.

Essendo quello Medico giouane, dubitò se dopo morte fusse altra uita, e quel, che li fece dubitare, fù, che non potea capire, comel' Anima potesse operare senza il corpo, e se bene era molto trauagliato da questo pensiero, o più presto tentatione; Non dimeno non lasciò giamai le sue deuotioni, & attendeua tutta uia con gran feruore all'opere della misericordia, per le quali meritò di essere da Dio aiutato con modo facile, ma marauiglioso, & efficace. Vaa notte dunque dormendo egli nella sua camera, l'apparue un Giouane di bellissimo aspetto, e fuor di modo grauioso, e gli disse; Gennadio seguitame. Gennadio prontamente lo seguìto, e lo conlusse

se ad una bella, e ricca Città, alla cui
destra parte, cominciò ad udire una
musica di uoci, e suoni sì soaue, e sì
grata, che si rapì di dolcezza, non ha-
uendo mai uditò simile conserto, e
stupito di ciò, gli disse il Giouane;
Quelli sono gli hinni de' Beati, e de'
Santi: Nella sinistra parte, di quella
Città uidde altre cose anco marau-
gliose, le quali Sant' Agostino non
scrive, perche non si ricordaua bene.
Si svegliò Gennadio, e pensando sì
alla bellezza del Giouane, come alle
cose marauigliose uedute, & udite in
quella Città, itana come attonito. La
seguete notte dormendo ancora il Me-
dico, eccoti, che gli apparue il mede-
simo Giouane, e gli disse; Gennadio
mi conosci tu? Rispose Gennadio,
Sì, che ti conosco, tu sei quello, che
l'altra notte passata mi conducetti in
quella bella Città, doue udi quella di-
uina Musica: Disse il Giouane, Come
uedetti quelle cose, in sonno, ò pur
uegliando? In sonno, disse egli, &
adesso ancora dormo nel mio letto.
Disse il Giouane, Gli occhi tuoi ad es-
so sono chiusi, ò aperti? Chiusi, rispo-
se il Medico; Come dunque (disse il
Giouane) uedi, se tieni gli occhi chiu-

fi? Qui il Medico tacque, non sapendo che rispondere. All'hora il Giouane disse; Sappi Gennadio, che si come gli occhi tuoi corporali adesso mentre tu dormi, non operano, e nondimeno tu mi uedi, e mi conosci, dal che chiaramente si raccoglie, che l'Anima tua ha altri occhi, con i quali mi conosce, così quando sarai morto nell'altra uita, l'Anima opererà senza il corpo, perche, si come ella all'hora harà un'altro stato, così harà un'altro modo di operare, e senza gli occhi corporali uedera, e senza lingua di carne parlerà. Guardati da qui innanzi di dubitare dell'altra uita. E così sparue il Giouane, e Gennadio ringratiò il Signore, che l'hauea liberato da quel dubbio, e uis se poi santamente, e quietamente.

Da questa Hittoria si possono cauare due buoni, & utili auertimenti. Il Primo è, che è grande errore, e molto pericoloso, uolere misurare la grandezza di Dio, o i misterij suoi, con la capacità del nostro Intelletto; il che condusse questo Medico a dubitare dell'altra uita, perche non capiua come l'Anima potesse operare senza il corpo; molte cose può fare Iddio, che l'huomo

L'omo non le può capire, ne pienamente intendere: anzi se l'Intelletto humano potesse penetrare, e comprendere la natura, e potèza di Dio, seguitaria necessariamente o che Iddio non fusse Iddio, perche non sarebbe infinito, ò che l'intelletto humano fusse infinito: e l'vno, e l'altro è assordo, e falso: Si che la cosa migliore, e più sicura è stupire, e riuerire la potenza di Dio, e non volere curiosamente inuestigare, come questo può stare, come quello si può fare. perche facilmente ti accaderà quel che il Sauio dice ne' Prouerbi, *Qui scrutator est Maiestatis opprimetur a gloria*; cioè, colui, che si fa inuestigatore della Maestà, sarà oppresso dalla gloria: E nell'Ecclesiastico il medesimo Sauio dà questo consiglio; *Altiora te ne quæsturis, sed quæ præcepit tibi Deus, illa cogita semper, non est enim tibi necessarium ea, quæ abscondita sunt, videre oculis tuis*: Vuol dire non cercare di sapere cose, che sono superiori a te, perche non è necessario, che uegghi con gli occhi tuoi le cose, che Iddio ti ha nascosto.

L'altro auertimento è questo, Quãdo sei tentato contra la Fede, non ti

raffreddare nelle buone opere, ma se
guita le tue deuotioni, come fece que
sto buò Medico: perche Iddio ti illu
minerà per mezo di qualche Predica
tore, o del tuo Confessore, o cō legge
re i libri spirituali. E sappi, che il De
monio molte volte con queste sue
suggettioni, o tentationi, non preten
de di farti alla prima lasciare, o nega
re la Fede; ma di farte raffreddare in
essa, di farti pian piano lasciare le de
uotioni, d'indurti a fare poco conto
de' Consigli, e Comandamenti di
Dio, di non curarti dell'Anima, e si
mili: E chi consente a questo, dif
ficilmente vscirà dalle sue mani: Ma
chi cerca di hauere vittoria contra
di lui, deue combattere, e non arren
dersi; e colui si dice combattere,
che fa il contrario di quello, che il
Demonio li suggerisce: E sopra
tutto gioua scoprire le sue
tentationi al Padre spi
rituale, perche il
Ladro, co
me è
scoperto, fug
ge.

Della Morte, che è mezo per andare all'altra vita. Cap.5.



Quando noi entrare a ragionare dell'altra vita, è necessario passare per la sua porta, cioè bisogna dire prima qualche cosa della morte corporale, la quale è porta di lei, e se bene farebbono molte cose a dire della morte, nòdimeno toccheremo quelle solamente, che appartengono a questa materia. Primieramente la Morte dice due separationi, & ambedue sono afflittive, e dolorose. La prima separatione è quella, che fa l'Anima dal corpo, la quale quanto angosciosa sia, si può intendere in parte da questa cōparatione: se due cari amici, e cōpagni, i quali per qualche tēpo sono vissuti insieme, non si possono poi separare senza gran pena, e dolore; Hor che pena, & afflittione pensiamo, che sia dell' Anima, il se cōpagnarsi dal corpo, con il quale è vissuta tanto tēpo, e con tātō amore? La cui vnione oltre che e fatta con inclinatione

naturale, e più stretta, e più intrinseca di qual si uoglia stretta amicitia? E anco questa separatione horribile, e spauentevole, così lo dice Aristotile ne' Morali, e l'esperienza alla giornata lo mostra. Inoltre vn Carcerato, quando è chiamato dal Giudice per essere esaminato, teme, e dal carcere esce con timore, & angoscia: così l'Anima, se bene esce dal carcere del corpo, pure, perche sà, che si ha a presentare al tribunale d'un giustissimo Giudice, per questo sente pena, e trauaglio, non sapendo, che torte le toccherà. Finalmente l'Anima nel separarsi dal corpo, viene ad essere spauentata da i Demonij, che sono i suoi nemici, & accusatori: è anco tormentata dal verme della coscienza, che interiormente la morde de' peccati commessi: Onde l'Apostolo Paolo chiama il peccato stimolo della morte, perche punge la coscienza più che acutissimo ferro: Sì che per queste, & altre ragioni, tale separatione non può essere se non dolorosa.

I. Co.
c. 15.

L'altra separatione è quella, che l'huomo fa da i beni di questo Mondo, i quali quanto più cari li sono stati in questa vita, tanto li daranno mag
gior

gior tormento nel separarsi da essi, così lo dice il Sauio nell'Ecclesiastico;

al ca.

O mors quam amara est memoria tua homini pacem habenti in substantijs suis:

41.

Hor se la sola memoria della morte, è amara a quei, che sono affectionati a i beni di questa vita, che sarà l'istessa morte? Se il separarsi da vna sola cosa cara, apporta all'huomo trauaglio, & afflittione, hor che trauaglio sarà il separarsi da tutte le cose care di questa vita? Da figli, da parenti, da amici, dalla patria, dalle ricchezze, con tanti stenti acquistate, dalle comodità con tanta sollecitudine procurate, da gli honori, e grandezze di questa vita: anzi se il privarsi, per qual che tempo d'vna cosa, che li dà gusto, apporta dispiacere, hor che sarà, quando, vno ancor che non uoglia, farà priuato di tutte le cose, che li danno gusto in questa vita senza speranza di tornare giamai più a goderle?

Da questo, che qui si è detto, si ueggono tre gran pazzie ne' figliuoli di questo secolo; La prima pazzia è, porreouerchia affectione alle cose temporali di questa vita, le quali, è certo, che si hanno da lasciare, e lascian-
do-

con

C r

fi, da-

fi, daranno tanto maggior tormento, quanto maggiore è stata l'affettione. Hor non è pazzia questa, che vn'huomo legghi il suo cuore con cose instabili, che più lo tormentano, che cō solo, e partendosi da questa vita, a suo malgrado l'ha a lasciare con pena, e dolore? Non è pazzia torre il suo cuore da Dio, nel quale solo troua riposo, e porlo in cose, che l'inquietano, e lo fanno mal uiuere, e peggio morire? Del che habbiamo molti esempi, de' quali ne riferirò vno, che lo scriue Maestro Ruberto di Licio nel suo Quadagesimale, d'un'huomo molto ricco, ma molto affettionato alla robba; Costui, essendo vicino a morte, sentiuua grande afflittione, per hauere a lasciare tante ricchezze da lui acquistate, e voltandosi per il letto, sospiraua, & alle volte ruggiaua a guisa di Leone; Hor detto Maestro Ruberto, che si trouaua con esso, l'esortaua a prouedere per la salute de l'Anima, dicendoli, che era tempo già di confessarsi, e pigliare i Sacramenti della Chiesa, ma egli tutto intento a i beni temporali, diceua, O quanto ho stentato per acquistare questa robba, & hora altri la goderan
no:

no: & il Maestro: tuttauia l'effortaua, che attendesse all' Anima, che importaua più, e che lasciasse ogni altro pèfiero; ma la fouerchia affettione verso la robba, non li faceua pensare ad altro, onde dicea, O ricchezze mie, a chi ui lascio: chi vi possederà: e così senza confessarsi, miseramente spirò.

Vn'altro ancora nella Città di Cōstanza portaua tanta affettione a certi pochi danari, che egli hauea, che ammalandosi, per non spendere di quelli, andò al' Hospedale, & aggrauandosi il male, vn giorno si fece fare vna menestra di semmola, e dentro ui messe quei suoi danari, e poi con il Cocchiaro come arrabbiato, cō la menestra si inghiottiu anco i danari, e così auanti di finire la menestra, finì la vita, perche gli stessi danari lo soffocorono: Scrive questo essemplio Gio: uanni Hider nel suo Formicario.

L'altra pazzia è, sapè: l'osi di certo, che l' Anima da questa uita non porta, se non il bene, & il male, che la persona ha fatto, e dal bene ne riceuerà contento, si come dal male ne riceuerà pena: Hor non è pazzia, che l'huomo sia tanto facile al male, & al bene sia tanto difficile, e trascurato? Non è

pazzia attendere più a quel, che prestato ha da lasciare, che a quello che ha da portar seco per suo bene, e durerà per sépre? Il prudēte Mercāte carica la sua Naue di quelle cose, le quali si prezzano nella Città, doue egli vā. Hor nell'altra vita, doue tutti andiamo, non si fa conto di danari, ne degli honori, e degnità terrene; ma si prezzano, e uagliano molto le deuotioni, le penitenze, le opere della misericordia, onde è pazzia caricarsi di beni temporali, de quali nell'altra uita non se ne fa conto, e lasciare le opere di pietà, le quali iui si ricompensano con gloria eterna:

La terza pazzia è, aggrauare l'Anima sua, per lasciare commodi, e ricchi i suoi figliuoli, ò nipoti; Che vno stenti in questa vita in acquittare de' beni per goderli poi egli istesso, pare, che possa passare; Ma che vno stenti fino alla morte, per lasciare commodi gli altri, senza che egli si serua della robba acquistata, a me pare assai chiara pazzia; Ma molto maggior pazzia è, che vno per lasciare ricchezze a i figli, offenda Dio, e dāni l'Anima sua, la robba male acquistata, è ruina di colui, che l'acquista, e di colui
a chi

a chi si lastia, come si vede in questo
 effempio, posto nel Specchio de gli
 effempi. Vn Mercante desideroso di
 lasciare molte ricchezze ad vn suo
 figlio, il quale egli molto amaua, si
 diede a fare vsure, & altri guadagni
 illeciti; Il figliuolo poi per le carez-
 ze del Padre, fu male alleuato, e uiuè-
 do senza il timor di Dio, con l'occa-
 sione delle sue ricchezze, faceva vita
 molto licentiosa; l'vno, e l'altro per i
 lor peccati, fu condannato al l'Infer-
 no, e stando in quelle fiamme arden-
 ti, il Padre con sdegno voltatosi al Fi-
 glio, dicea, Maledetto sij Figlio, e ma-
 ledetta sia l'hora, che mi nacesti, che
 per lasciarti ricco, ho dannata l' Ani-
 ma mia: & il Figlio con non minor
 rabbia voltatosi al Padre, dicea, Mala-
 detto sij tu Padre, e maladetta sia la
 robba, che mi lasciasti, che per essa
 mi trouo in queste pene, o quanto
 meglio sarebbe stato per me, se io fos-
 se stato pouero, e mendico.

Concluderò questo Capo con scio-
 gliere un dubbio di molta importan-
 za, & utilità per salute dell' Anime; Il
 dubbio è questo; Se la penitenza, che
 la Persona differisce sino alla morte,
 sia buona, & accetta a Dio, e se l' Ani-

dist.

9.

§.

214.

ma con tal penitenza vada sicura all'altra vita; per penitenza intendo qui la Conuerfione del peccatore a Dio, cioè il lasciare, e detestare il peccato, e riconciliarsi con il suo Creatore: A questo dubbio dico due cose. La prima è, che nella morte può essere vera, e salutare penitèza, così lo dice, e proua San Leone nell'Epistola a Teodoro: e chi con tale penitenza esce da questa vita, vâ sicuro, il che assai chiaramente si proua con l'esempio del buon Ladrone, il quale vicino a morte seppe rubbare il Paradiso, perche confessando il suo peccato, e pentendosi di esso, si saluò. L'altra cosa è, che non tutte le penitenze, che si differiscono fino alla morte, sono vere, e salutari; e di ciò ui sono molti esempi, de' quali ne referirò vno, accaduto in Parigi; Vn Canonico della Cathedrale, visse cō molta delicatezza, e peccaua molto in gola, il quale hauendo differito per molto tempo di confessarsi, e di emendare la sua vita; finalmente si infermò, e temendo di morire, si confessò, & insieme prese tutti gli altri Sacramenti della Chiesa. si sepelì cō grande honore, e pompa, per essere egli

Ep. 91

Luc. c.

23.

egli nobile, e ricco : Il giorno, che si fecero l'essequie, fu serenissimo, tal che gli huomini diceuano, che costui era stato fauorito da Dio, in vita, & in morte ; Ma pochi giorni dopo apparue a vn suo Amico, e gli disse, che era dannato : Come, disse l' Amico, non riceuesti tu tutti i Sacramenti ? E uero, disse egli, mali presi per puro timore della morte, e l'animo mio era, se non moriuu, di tornare a miei soliti piaceri. Di questi essempli uene sono infiniti altri, che per breuità li lascio.

Hor per piena, & intiera dichiarazione del dubbio, porrò qui quel che diuinamente ne dice il glorioso San t' Agostino nel libro delle cinquant' Homilie, nella Humil 41. e si riferisce de pœnit. dist. 7. capit. si quis ; Dice dunque questo Santo Dottore : *Si quis positis in ultima necessitate sue aegritudinis pœnitentiam accipit, & hinc vadit, fateor uobis non negamus illi quod petit, sed non presumimus quod uenit hinc exit, si securus hinc exiit, ego ne scio; pœnitentiam dare possumus, securitatem dare non possumus : nunquid dico damnabitur ? sed nec dico liberabitur ;* Vuol dire, All'ammalato, che ita in estre-

Etremo, e dimanda il Sacramento
 della Penitenza, lo diamo, perche
 egli lo dimanda, ma non presumiamo
 di dire, che muora bene: se v'è sicuro,
 io non lo so, la penitenza li potiamo
 ben dare, ma la securtà non li potia-
 mo dare: Non dico per questo, che si
 dannerà, ma manco dico, che si salue-
 rà. Soggiunge poi Sant' Agostino no-
 queste parole, nelle quali si contiene
 vn santo Cōiglio, *Vis ergo* (dice egli)
*a dubbio liberari, age pœnitentiam dum
 sanus es; si sic agis, dico tibi quod securus
 es; quia pœnitentiam egisti eo tempore,
 quo peccare potuisti; si autem uis agere
 pœnitentiam, quando iam peccare non po-
 tuis peccata te dimiserunt, non tu illa;*
 c. 66. Vuoi tu liberare da ogni dubbio,
 e uare sicuro, conuertiti, e fa peniten-
 za mentre sei sano, e così sei sicuro,
 perche hai fatto penitenza in quel
 tempo, nel quale poteui peccare; ma
 se vuoi fare penitenza, quando già
 non puoi più peccare, non tu lasci i
 peccati, ma i peccati lasciano te, Hu-
 go de Santo Vittore nel 2. lib. de Sa-
 cram. p. 4. c. 5. marauigliosamente re-
 sponde al medesimo dubbio; *Valde
 sapienter debet esse pœnitentia* (dice egli)
*que seculum uenit, et contra esse uidetur, si
 cule*

cile est, ut homo se nolle putet, quod posse non datur: possibilis optime uoluntate probat; si non facis, dum potes, manifeste ostendis, quod non uis, Vuol dire, la penitenza, e conuersione, che si fa vicino alla morte deue essere molto sospetta, perche par essere sforzata, impercioche e facil cosa, che l'huomo pensi di non volere quello, che non può fare: la possibilità e quella, che proua la nostra volontà: se tu non pechi, quando puoi peccare, dimostri manifestamente, che non vuoi peccare.

Quanto pericoloso sia per fare buon passaggio all'altra uita, il differire la sua conuersione.

Cap. 6.



Esta hora, che mostriamo, quanto grande, e quanto pericolosa pazia sia il differire la sua penitenza, e conuersione. Primieramente, e certo, che in tutto il Mondo non ui e cosa, ne più cara all'huomo, ne di mag-

maggior importanza, come è la salute dell' Anima, poi che il Figliuolo di Dio discese dal Cielo in terra, si fece huomo, stentò per tutta la vita, e finalmente morì per la nostra salute. Secondo, è certo ancora appresso tutti, che morendo il peccatore in peccato mortale senza penitenza, si dannà di tal modo, che nō ha più speranza di recuperare giamai la salute. Terzo, e anco certo, che il rimedio vnico per il peccatore, acciò si liberi dal pericolo di perder l' Anima, è il conuertirsi a Dio, pentirsi de' peccati, e confessarsi. Quarto, & vltimo, è certo, & ogn'vno lo confessa, che l'huomo non si può promettere vn'anno di uita, ne un mese, ne vn' hora, perche in ogni momēto può egli morire, Hor che maggiore pazzia può essere di questa, che vn'huomo vada procrastinando di conuertirsi a Dio, con pericolo di perdere l' Anima, che è la cosa più cara, e più pretiosa, che egli habbia? Che marauiglia è poi, che Iddio in pena di tanta ostinatione permetta, che costoro incorrino in tali trauagli, che ò nō faccino quel che deuono, o non lo faccino come deuono? Però quì vn' essemplio a questo

sto proposito; Racconta l'Abbate Sabinense, che un Parrocchiano più volte effortò vn certo Vfuraro alla penitenza, il quale differendo di giorno in giorno, hora rispò leua, Io lo farò; vn'altra volta dicea, che ci era tempo; finalmente si ammalò, e facendo istanza il Parrocchiano, che ei si confessasse, egli dicea, Sì bene, ma non adesso: tornaua il Parrocchiano a sollecitarlo, e l'Ammalato gli diceua, che non era ancora preparato; alla fine venne a tal termine, che ogni volta, che il Parrocchiano gli proponeua la Confessione, l'Ammalato tramortiuà, e facendo maggiore istanza il Parrocchiano, uedendo, che quell'Anima si perdeua, l'Infermo con flegno gridando, disse: O penitenza doue tu seipio non posso più farla, perche quando potei farla, non volli, e così miseramente spirò.

Ma vi è vn'altra arcipazzia di coloro, i quali per conuertirsi, aspettano la uecchiaia; & all' hora si propongono di uolere fare vna buona confessione, di uolere mutare uita, di uolere fare penitenza; O pazzia Diabolica, quanti n'ha ingannati, i quali hanno hauuto l'istessi pensieri, e disegni, & hora

Cap.
12.

hora si trouano tormentati dalle pene dell' Inferno ; Chi ti assicura Fratello di uenire alla vecchiaia ? Iddio ti promette bene il perdono de' tuoi peccati, se ti penti, ma non ti promette tēpo, e vita ; Chi sà, se a te auerrà quel che auenne a quel ricco, che descriue San Luca, il quale hauendo congregato molti beni per vitto suo, disse all' Anima sua, *Anima habes multa bona posita in annos plurimos; requiesce, comede, bibe, epulare ; Dixit autem illi Deus, stulte hac nocte animam tuam repetent a te, qua autem parasti cuius erunt ?* O pazzo, dice Iddio, quella notte l' Anima tua si separerà dal corpo: e questi beni, che hai tu preparato, di chi saranno ? Se dunque non sei certo, che dimane uiuerai, come ti persuadi di uenire alla uecchiaia ? se tu non vfi bene il tempo, che Iddio al presente ti dà, come vuoi che egli ti prolunga la uita sino alla uecchiaia ? Al tempo di Noe leuò Iddio uenti anni a quei popoli, che non vforono bene il tempo, e spatio, che li fu dato sino al diluuio, e tu aspetti tēpo da Dio per oisen terlo ? Dipoi, chi ti assicura, che nella uecchiaia muorerai uita ? perche moltissimi vecchi sono

sono più ostinati, che quando erano
 giovani, per l'habito fatto nel male,
 & hanno più difficoltà al bene, che
 non haueuano in giouentù: Ma met-
 tiamo, che Iddio ti conceda, e ti assi-
 curi di uenire alla uecchiaia; mettia-
 mo, che ti assicuri, che all'hora mute-
 rai vita, diuentarai Santo, & infallibil-
 mente ti saluerai: Dico con tutto
 ciò, che fai molto male a lufferire la
 tua penitenza, e conuerfione, perche
 vno, che stà in peccato mortale è ni-
 mico, e ribello di Dio, stà in disgrat-
 tia sua, e li dà dispiacere, e disgusto;
 Hor ti par bene perseverare nella ri-
 bellione, & inimicitia di Dio? ti par
 conueniente di dar disgusto al tuo
 Creatore, con repugnare alla volon-
 ta di lui? Egli desidera, e cerca la con-
 uerfione tua, e per tuo bene, come
 lo significa per Ezechiele, quando
 dice: *Nolo mortem impij, sed ut conuertan-
 tur, & uiuant*; Io (dice Iddio) non vo-
 glio la morte del peccatore, ma vo-
 glio bene, che si conuerta, e uiua: Il
 medesimo ti dice per il Sauio nell'
 Ecclesiastico: *Non tardes conuerti ad
 Dominum, & ne differas de die, in diem,
 subito enim ueniet ira illius, & in tem-
 pore vindicta disperdet te*; cioe, Non tar-
 dare

Cap.

18.

33.

Cap.

5.

dare di conuertirti al Signore, e non differire di giorno, in giorno la tua conuerfione, perche prefto verrà l'ira di lui, e nel tempo della vendetta ti ruinerà. Inoltre, effendo tutta la uita tua, per più titoli obligata a Dio, tuo Creatore, che ragione vuole, che tu consumi la miglior parte di effa ne' peccati, e piaceri del mondo, e la peggior parte, che e la vecchiaia, nella quale l'huomo non vale più per il Mondo, la diſa Dio? Così a punto fanno alcune Donne, (per dare vn'efempio alquanto baſſo, ma proprio) le quali consumano le loro veſti, nelle vanità, e ſpaſſi di queſta vita, e quando già ſono vecchie, e conſumate, che eſſe ſi vergognano di portarle, le danno alla Chieſa, che ſeruaio a Dio per panno d'altare: Non faceano così quei ſanti Patriarchi, ma ne' ſacrificij offeriuano a Dio i migliori frutti, & i migliori agnelli; Non voglio dire per quello, che non e bene conuertirti alla vecchiaia, ma ſolamente affermo, che meglio ſaria, e ſarebbe più accetto a Dio far penitenza de peccati quanto prima, e non differirla, con tanto pericolo.

Altri per conuertirſi, e far penitenza

za de' lor peccati , aspettano la morte , per fare passaggio all'altra vita: Quella ancora è gran pazzia : Che certezza hai tu Fratello, che nella malatia, e quando sarai vicino a morte , potrai fare vna buona confessione, e perfetta penitenza? O quanti ne ha ingannati il Demonio, con queste vane speranze; Chi non fa adesso quel, che alla sua morte vorrebbe hauere fatto, si inganna; Se non fusse altro, che quel hora dirò, basta a prouar chiara mente, che il differire la sua conuersione alla morte, sia pazzia , & inganno del Demonio; L'esperienza manifestamente ci insegna, che vno ancor che sia esercitatissimo nell'oritione, quando è ammalato, a pena può alzare la mente a Dio , a pena può dire vna Ave Maria, e sente gran fastidio in pensare alle cose dell' Anima ; e tu all'hora vuoi esaminare esattamente la tua coscienza, all'hora vuoi fare atti di perfetta contritione, all'hora vuoi fare la buona confessione: si vede, che hai più animo, che prudenza: poi che la trascuragine è quella, che ti fa differire la penitenza, e non la speranza di farla meglio. Quando non potrai peccare più, all'hora vuoi

vuoi lasciare il peccato, e nò ti auuedi, che all'hora il peccato harà lascia to te; Vedi Fratello, che il Demonio con fatti differire tanto tempo la confessione, ti fa fare un cumolo di peccati, tanto grande, che nella morte ti indurrà a desperatione; E questo è quello, che pretende il Demonio, il che a molti è accaduto, de' quali ne raccontarò vno, che auuène in Inghilterra: Al tempo di Conrado Rè; Fù vn soldato, per il suo valore, & arte militare, molto caro, & amato da questo Rè, ma di mala uita, e molto spèsiato nelle cose della salute dell' Anima. Fù costui più volte ammonito dal buon Rè, che uoleffe emendare la uita sua, e uoleffe lasciare il peccato: ma egli non curandosi di tali ammonizioni, attendeua a suoi piaceri; Altre uolte il Rè lo effortò a confessarsi, dicendoli, che potria venir la morte, senza dargli tempo da pentirsi: promesse più uolte al Rè di volerlo fare, ma sempre lo differì. Eccoti, che il soldato casca ammalato, con febre gagliarda: Il buon Rè l'andò a uisitare, e non mancò al suo solito di effortarlo a confessarsi, prima, che il male andasse più inanzi: ma egli

egli sempre daua tempo al tempo, procrastinando la sua confessione, e conuersione; e sollicitandolo il Rè, che facesse presto, perche non era senza pericolo: il soldato rispose, che si confessarebbe sanato, che ei fusse, perche non conueniua ad vn paro suo di confessarsi all'hora: perche harebbe dato a pensare a gli altri soldati, che egli per paura della morte si era confessato. Tornò di nuouo il Rè, il seguente giorno, e l'essortò di nuouo alla confessione: ma egli tutto infuriato, gli disse: Già sono spedito dell' Anima, e del corpo; Come disse il Rè: Rispose il Soldato, Poco innanzi qui sono stati due bellissimi giouani, i quali mi hāno mostrato vn libretto molto piccolo, oue erano scritte le opere buone mie, le quali erano molto poche, Dopo sono entrati certi mostri horrendi, e spauentosi, i quali mi hanno mostrato vn gran libro tutto pieno de miei peccati, per i quali già sono stato condannato; si che ne confessione, ne comunione mi gioua più; onde atterrito dalla moltitudine de' suoi peccati, desperatamente si morì.

Della Morte, in quanto è pena del
primo peccato. Cap. 7.



Hela Morte sia stata da Dio costituita pena ad Adamo, se trasgrediuu il precetto di nō māgiare del pomo uietato, lo dice la Scrittu

Gen.
2.

ra: *De ligno autem scientia boni, & mali ne comedas, in quocunque enim die comederis ex eo, morte morieris*; Il che s'intende della Morte corporale; onde Adamo fu subito discacciato dal Paradiso terrestre, acciò non mangiasse dell'albero della Vita, e scampasse la morte corporale: così l'espone Santo Agostino de ciuit. Dei. *Intelligimus* (dice egli) *mortē istā manifestam, quā fit anima a corpore separata*. Il medesimo si raccoglie dall'Apostolo, e dal Concilio Tridentino nella sessione quinta: se bene alcuni l'interpretano della morte spirituale dell'Anima, la quale si dice morire, perche peccando, si separa da Dio, dal quale ha la vita, mediante la sua gratia.

l. 13.
c. 23.
ad
Rom
c. 5.

Occorrono in questo Capo alcuni dubbij; Il primo è, che vuol dire, che Iddio per pena del peccato originale, pose più presto la morte corporale, che li tormenti dell' Inferno, ò altri mali di questa vita? Per risposta si possono assegnare molte cause; La prima è, perche la morte è pena di tutti gli altri mali di questa vita, grauissima, poi che la sola memoria di lei è spauenteuole, come è scritto nell' Ecclesiastico; O morte quanto è amara la tua memoria. La seconda causa è, che Iddio per la compassione, che haueua di noi, volse porre tale pena, che ci ritirasse dal peccare, e tale è la morte; onde la Scrittura dice: *Memorare nouissima tua, & in eternum non peccabis.* La terza causa è, che Iddio, il quale (come dice il Profeta Abacuc) quando è irato, si ricorda della misericordia, per usarla: volse mettere tale pena, che ci aiutasse alla salute dell' Anima, e facesse effetto contrario di quel, che fa il peccato; hor il peccato tragli altri effetti, che egli fa, separa l'huomo da Dio, dal quale dipende la sua salute: Onde Isaia dice, *Iniquitates vestre diuiserunt inter nos, & Deum nostrum:* I peccati vostri

D 2 sono

Cap.
41.

Eccl.
7.

Cap.
3.

Cap.
59.

sono quelli, che vi hanno diuisi dal volto Iddio: ma la morte fa tutto il contrario, cioè stimola, e spinge il peccatore a tornare a Dio; onde l'huomo non pensa mai tanto alla salute sua, ne tanto desidera di riconciliarsi, e di vnirsi con il suo Creatore, quanto fa, quando si vede vicino alla morte:

Per questo non pose Iddio per pena di quel primo peccato gli altri mali di questa vita, come patire caldo, freddo, stanchezza, malattie, e simili, perche tutti questi mali, nascono dalla morte, e dispongono alla morte: onde in qualche modo sono compresi in essa; Dipoi, questa pena non sarebbe stata eguale a tutti i posteri, che haueſſero partecipato del peccato originale, perche i Principi, & i Signori si harebbono potuto difendere da quei mali, ma la morte è commune a tutti, e va tanto al Signore, come a i vassalli.

Ne meno volle Iddio minacciare ad Adamo, per ritirarlo dal peccato della disobediſſenza, con le pene dell'Inferno, perche se bene quelle sono più horribili, che non è la morte corporale: nondimeno la morte per essere sensibile, e più atra a muoue
re

rel'huomo, che l'Inferno, perche il male tanto più muoue, e tanto più spauenta, quanto è più manifesto; hor essendo la morte manifesta, & euidente, muoue più, che l'Inferno, il quale non si vede, ma si tiene per Fede: Così argomenta San Giouanni nella sua prima Epistola, in materia di Carità: *Qui enim (dice egli) non diligit fratrem suum, quem uidet, Deum, quem non uidet, quomodo potest diligere?* cioè, Chi non ama il suo fratello, quale vede, come amerà Dio, quale non vede? Inoltre, essendo il peccato originale commune a tutti i posteri d'Adamo, bi sognaua, che anco la pena fusse stata commune, il che non farebbe stato, se Iddio hauesse minacciato le pene dell'Inferno, le quali molti harebbono scampate con la penitenza, ma la morte corporale niuno la scampa; Onde dice San Paolo agli Hebrei: *Statutum est hominibus semel mori*: Et il Profeta dice: *Quis est homo, qui uiuit, & non uidebit mortem?*

Il secondo dubbio è questo: Adamo non morì in quel giorno, che m'ha già il pomo uietato, ma uisse 930. anni dopo il peccato: come dunque è uero quel, che Iddio li disse, cioè, che

Ca. 4

Ca. 9

Sal.
88.

morirebbe in quel giorno, che mangierebbe del pomo? Respondo; per questo alcuni tengono, che Iddio, non minacciò ad Adamo la morte corporale, ma la spirituale, che consisteva nella priuatione della gratia, e della giustitia originale, la quale Adamo incorse nel medesimo giorno, e punto, che ei peccò; Ma noi nel principio di questo Capo habbiamo detto, che Iddio minacciò la morte corporale, la quale consisteva nella separatione dell' Anima dal corpo. Giustino nel Dialogo con Trifone, & Ireneo nel libro quinto contra l'heresie, dicono che Adamo morì nel medesimo giorno, che peccò; ma per il giorno (dicono essi) si intende non il giorno nostro, che è di 24. hore, ma il giorno di Dio, il quale dura mille anni, conforme a quel di San Pietro nella seconda sua Canonica: *Mille anni sicut dies unus*: Et Dauid dice; *Mille anni ante oculos tuos tanquam dies eterna*: Se il giorno di Dio dura mille anni, & Adamo morì prima di finire mille anni, dunque morì nel giorno, che peccò; Ma questa esposizione pare alquanto stirata, & aliena dal parlare historico, quale è quello di Moise

Ca. 3
Sal.
89.

fe, perche comunemente per il giorno, s'intende il giorno nostro; e Moise in tutti gli altri luochi, per il giorno, intède il giorno nostro. Altri l'espongono in questo modo: In qualunque giorno mangerai del pomo, *morte morieris*, cioè, sarai mortale, per che peccando, perderai il priuilegio dell'immortalità, e così sarai soggetto alla morte: di questa opinione è S. Girolamo nel libro delle tradizioni Hebraiche sopra la Genesi, doue loda Simaco, il quale in luogo di *mortis*, pose *mortalis eris*. Teodoro nella Genesi dice: che la Scrittura in quello luoco chiama morte il decreto, e la sentenza della morte, e perche Adamo nel medesimo giorno, che ei peccò, fu sentenziato a morte, per quello si può dire, che morì quello stesso giorno. Sant' Agostino de Ciuit Dei, dice; che se bene Adamo nello stato dell'Innocentia haueua il priuilegio di non morire, non dimeno gli era necessario l'Albero della vita per continuare a viuere: onde quando Adamo fu priuato de l'Albero della vita, si può dire, che morì poi che mancandoli quello, che era necessario per continuare la vita, in-

ques.
38.

l. 13.
c. 13.

corse la necessità di morire : e perche nel medesimo giorno, che Adamo peccò, fu discacciato dal Paradiso terretre, e priuato dell'Albero della uita, per questo si può dire, che ei morì nell'istesso giorno. Altri dicono, che Adamo nell'istesso giorno, che ei peccò, cominciò a morire, perche subito dopo il peccato, il suo corpo si cominciò ad alterare per la vergogna, cominciò a sentire caldo, freddo & altri contrarij, che sono di disposizione alla morte. Di questa opinione è Benedetto Periera nella Genesi in questo luogo. Tutte queste quattro ultime espositioni sono buone, benché dicono il medesimo in diuerso modo.

Il terzo dubbio è questo : Se la Morte è conditione naturale del corpo humano, per essere egli composto di contrarij, come dunque è pena del peccato? Per dichiarazione si di questo, come di molti altri dubbij appartenenti alla presente materia, è d'auertire Primo, che è verissimo, che il corpo di Adamo anco nello stato dell'Innocenza, & auanti il peccato, era intrinsecamente mortale, come nel primo Capo si è toccato, perche era com-
posto

posto di contrarij, e lo stato dell' Innocenza non toglieua dal corpo humano questa conditione naturale, & intrinseca di essere mortale, perche non toglieua la causa di essa, che era l'essere composto di contrarij. Dico secondo, che anco estrinsecamente ex suppositione, era mortale, perche se Adamo, ò Eua nello stato dell' Innocenza fusse cascato nel fuoco, o in vn gran fosso, senza dubbio sarebbe morto. Dico terzo, che in quello stato dell' Innocenza il corpo d' Adamo, e de' suoi posterì sarebbe stato immortale, ò per dire meglio, non farebbe giamai morto, per il dono dell' immortalità, che Iddio l'hauea dato insieme con la Giustitia originale, il quale dono consisteu in questo; Primo, che il Calore naturale, e l'humido radicale (dal cui mancamento viene la morte) non farebbono mai mancati, perche veniuano ad essere conseruati, e ristorati dal frutto dell' Albero della vita, al quale Iddio hauea data tale virtù. Di più, gli huomini in quello stato non harebbono fatto di lordine alcuno, per il quale fusse alterata la loro complessione, o lesa la sanità: Impercioche tutti di quel

lo stato harebbono hauuta perfetta cognitione di tutte le cose, & harebbono saputo quali fussero gioueuoli, e quali nociue: E perche ogn'vno harebbe fatto secondo la retta ragione, per questo ogn'vno harebbe eletto le gioueuoli, e lasciare le nociue. Nel l'eltrinfeco ancora tutti farebbono stati guardati da Dio per ministerio de gli Angioli da tutti gli accidenti, che harebbono potuto loro cagionare la morte, o altri mali: onde da gli huomini non harebbono hauuta occasione di temere, perche tra tutti sarebbe stata Pace, e Carità grandissima, tutti farebbono stati amici di cuore, e senza interesse: Ne harebbono temuti li Demonij, alli quali nello stato dell'Innocenza non harebbe Iddio permesso di tentare, o di perseguitare gli huomini. Finalmente per la protezione di Dio, e custodia de gli Angioli, niuno sarebbe cascato ne in fuoco, ne in acqua, ne in altro luoco doue l'harebbe venuto qualche male; ne animale alcuno quantunque venenoso si fosse, harebbe nociuto a gli huomini in quello stato dell'Innocenza.

Sant'Agostino de Ciu. Dei, racconta

conta marauigliose lodi dello stato dell'Innocenza; tra le altre dice, che le persone non solo non farebbono morte, ma ne anco inuecchiate, ne farebbono itate malatie, ne miseria alcuna; e si come (dice egli) nel Paradiso terreste non vi è ne caldo, ne freddo, così nell'habitatori di esso non farebbe itata tristezza alcuna, ma sempre contentezza, & allegrezza. San Gregorio ne' Morali dice, se Adamo non peccaua, *ed cælestem Angelorum patriam quam loque sine carnis morte transiret*: cioè, le persone senza morire, e senza patire disagi, farebbono itate da Dio trasferite in Cielo, & in gloria harebbono continuata, e perpetuata la vita; e quello istesso affermano tutti gli altri Santi Dottori.

Hora al dubbio proposto, si risponde, che l'huomo si può considerare in due modi, L'vno e, secondo la sua natura, e constitutione naturale, e così la morte li è naturale, non altrimenti, che a gli altri animali, e nell'huomo non è pena, ma conditione, che viene dal corpo materiale, composto di contrarij. L'altro modo di considerare l'huomo, è con il dono dell'immortalità quale hebbe da Dio nello

11. c.

20.

1. l.

14. c.

10.

1. l.

16.

14. c.

26.

stato dell'Innocenza, nel quale (se non peccaua) poteua sempre uiuere, e senza gustar morte passare in Cielo a far vita beata, e gloriosa; Ma perche peccò Adamo, al quale era stato fatto il priuilegio di non morire, tanto egli, come i suoi posterì, per il peccato perdè il priuilegio dell'immortalità, così a se, come a i posterì, onde fu soggetto alla morte, e per questo la morte è pena del peccato, perche se non fusse stata la colpa del peccato, ne meno sarebbe stata la pena, che è la morte; E questo è quel, che intende la sacra Scrittura, quando dice, che la morte è intrata nel Mondo per il peccato: Sì che quando si dice, la morte essere pena del peccato, non si deue intendere, che peccando Adamo, all'hora il corpo humano fu fatto mortale, perche auanti di peccare, intrinsecamente era mortale, come di sopra si è detto; Ma si dice pena del peccato, perche peccando Adamo, egli, e tutta la natura humana fu priuata del dono, e priuilegio di non morire, cō questa occasione del peccato, uscì la morte, e cominciò a negare in Adamo, e ne' suoi posterì.

Da qui si scioglie il quarto dubbio

bio, che è quello; Se la morte è nata dal peccato originale, che vuol dire, che Christo, e la Madonna, li quali non sono stati soggetti al peccato originale, sono stati nondimeno soggetti alla morte, e di fatto sono morti? Respondo: Già si è detto, che il corpo humano intrinsecamente è stato sempre soggetto alla morte, ma nello stato dell'Innocenza per gratia, e priuilegio di Dio, non sarebbe morto; perduto che fu questo priuilegio, tutto il genere humano restò mortale, come era di sua natura; Si che la morte in tutti i figliuoli di Adamo ha titolo di conditione naturale (ò per dire meglio) di difetto naturale; In quelli poi, che sono incorfi nel peccato originale, ha due titoli, vno di difetto naturale, l'altro di pena del peccato; In Christo dunque, e nella sua Madre santissima, che non contrassero il peccato originale, la morte non hebbe titolo di pena, perche in essi non uisù colpa, che è la sua causa, ma hebbe solamente titolo di conditione naturale.

Il quinto dubbio è; Se la morte è meritoria, ò nò, cioè, se uno accettando la morte, come si conuiene, merita,

ta, ò nò? Respondo; Ancor che la morte sia un male necessario, che a tutti toccherà, nondimeno si come a tristi apporta pena, e trauaglio, così a buoni apporta merito, e consolatione: è dottrina raccolta da Sant'Agostino de Ciuitate Dei, doue dice; *Quemadmodum iniuste male utuntur non tantum malis, verum etiam bonis: ita iusti bene utuntur non tantum bonis, sed etiam malis*. Vuol dire: si come i peccatori usano malamente non solo le cose cattive, ma anco le buone, così i giusti usano bene non solamente le cose buone, ma anco le male. Dunque quei, che usano bene la morte, accettandola patientemente, senza dubbio meritano. Questo ancora è conforme a quel, che dice il sacro Concilio di Trento, quale insegna, che noi potiamo soddisfare appresso Dio, non solo con le pene da noi spontraneamente prese, ò dal Confessore imposte in uendetta de' nostri peccati, ma ancora cō i flagelli temporali, mandatici da Dio, e da noi patientemente tolerati; sì che per la morte ancora, che è pena, e flagello temporale, potiamo meritare, e soddisfare, pur che s'accetti come si conuiene.

Quan-

L. 15.

c. 3.

seff.

14. c.

9.

Quanti, e quali sono i luochi nel
l'altra uita, a i quali uanno
l'Anime dopo morte.

Cap. 8.



On ragione, e non sen
za esperienza il Santo
Giob. chiama la pre
sente vita militia, di
cendo: *Militia est vita*
hominis super terram:

Ca. 7

Benche i settanta Interpreti in luogo
di (militia) voltorono (tératatione) vo
lèdo significare, che quella vita, è vna
continua tentatione, & vna continua
proua; L'vno, e l'altro è vero, perche,
si come nella guerra si stenta molto,
malamente si riposa, e quando i nini
ci sono vicini, non si dorme, ne si gio
ca, ne si balla, perche bisogna stare
sempre con l'armi in mano: Così in
questa uita, si stenta, si trauaglia, e per
che i nostri nimici non solo sono vi
cini, ma dentro di noi, per questo bi
sogna stare vigilanti, e combattere
notte, e giorno, poi che notte, e gior
no siamo da essi oppugnati; Onde
San Paolo ci efforta ad armarci, per
che

Ad
Epb.
c. 6.

Cap.
5.

che la nostra guerra non è solamente contra la carne, & il sangue, ma contra le potestà, e principi di queste tenebre. San Pietro ancora nella sua prima Epistola ci esorta alla sobrietà, & alla vigilanza, perche il Diavolo aduersario nostro a guisa di crudel Leone cerca di diuorarci.

Hor se quei, che in questa vita fortemente combattono, tuttauia hanno che fare, per scampare da gl'inganni de' nimici, che fara di coloro, i quali viuono come se non ci fussero nimici, ne pericolo alcuno? Che sarà di quei, che spensieratamente si riposano, & ad ogni altra cosa pensano, che al combattere? A coloro non può auuenire altro, se non quel, che auuene ad Isboset, il quale dormendo di mezzo giorno nel suo letto, fu ammazzato da gli nimici: Come la Scrittura racconta nel 2. de' Rè al capit. 4. Non è cosa, che tanto inganna la persona, quanto la troppa sicurtà: Onde quei cinque Esploratori nel libro de' Giudici, referirono a i cōpagni, per animarli ad assaltare il popolo di Laïs, come quel popolo staua sicuro, e senza timore alcuno: Andiamo, dilitero, perche *intrabimus ad securos*: e

Cap.
18.

così fu, perche ammazzorono tutto quel popolo, presero quanto volsero, e poi abbruggiorno Lais Città loro.

Che questa uita sia anco vna probatione, ouero tentatione, come hanno voltato i settanta Interpreti, è chiaro, e manifesto: poiche in questa ualle di lagrime niuno fu mai libero da trauagli, persecutioni, & altre tribulationi, nelle quali Iddio prova i suoi.

Vengo hora a quello, che è più proprio di questo Capo senza partirci dalla sentenza di Giob. Finita la battaglia, e sonato a raccolta, quei, che senza trouarsi feriti, si trouano vincitori, infinitamente si rallegrano, e cō gloria, e trionfo sono condotti al loro albergo, doue riceuendo dal supremo Imperatore la gloriosa corona, con incredibile loro contento si riposano; Altri vittoriosi ancora, ma feriti, se bene si rallegrano della vittoria, tuttauia si dogliono delle riceunte ferite, e non trionfano, ne entrano nella loro patria, sin tanto, che in un' altro luoco sono del tutto guariti, e purgati. Ma quei, che nella battaglia si hanno fatto vincere da' nimici, fat-

ti prigionj, e mortalmente feriti, melli, e dolorosi sono condotti non senza loro confusione, in vn perpetuo carcere, doue senza mai guarire, saranno eternamente afflitti, e piangeranno la pena della loro superbia, e negligenza, poi che se haueſſero voluto, non ſarebbono ſtati vinti.

Così in queſta vita ſi combatte, ma nell'altra vita ſi ſuona a raccolta, & in eſſa ſi vede chi ha perſo, e chi ha guadagnato: Sono dunque quattro i luoghi, ouero i ricettacoli, ne' quali ſono riceuute l'Anime, che eſcono dalla pugna di queſta trauagliosa vita. Quelle Anime dunque, che ſenza trouarſi ferite di peccato alcuno, e che quì hanno interamente con la penitenza ſodisfatto, vanno in Cielo, per godere il premio, che Iddio ha loro quiui preparato; Ma quelle Anime, che ſi trouano qualche ferita veniale, con debito di pagare qualche pena temporale, per non hauere a pieno in queſta vita ſodisfatto, ſe bene ſono ſtate vittorioſe, pure vanno al Purgatorio, doue ſtaranno ſin tanto, che haranno ſodisfatto pienamente, e faranno del tutto purgate. Quelle poi, che eſcono dalla battaglia ferite di
pec

peccato mortale, le quali non solo nō hanno voluto combattere, ma volontariamente si sono date in poter de' nemici, vanno all' Inferno : per essere eternamente tormentate in pena della loro ribellione; Finalmente l'Anime di quei fanciulli, i quali sono stati sempre in mano di nemici per il peccato originale, vanno in vn quarto luoco, che si domanda Limbo de' putri: a i quali non essendo stata leuata la macchia del loro peccato con l'acqua del santo Battefimo, come figliuoli di ribelli, restano priui dell'heredità celeste.

Contra di questa dottrina, è vna uisione, che scriue Beda nella sua historia nel lib. 5. al cap. 13. d'un risuscitato, la cui Anima vidde, che oltra questi Ricettacoli, vi era vn luoco, come vno amenissimo, e fioritissimo prato, nel quale stauano alcune Anime, che non patiuano pena alcuna, ma quiui stauano, perche non ancora erano idonee per la visione beatifica: Simili uisioni pone Dionisio Cartusiano in Dialogo de Iudicio particolari art. 31. & S. Greg. l. b. 4. dialog. cap. 36 Il Cardinale Bellarmino nel 3. lib. de Purgat. al cap. 7 dice, che non è impro-

probabile, che nell'altra vita vi sia tale luoco; Dice di più, che tale luoco appartiene al Purgatorio, e quelle Anime se bene non hanno pena del senso, però hanno la pena del danno, e questo e segno manifesto, che non sono intieramente purgate: Si che se tale luoco vi e, e come un carcere honorato del Purgatorio.

Ma dirai, Molti fanciulli batezzati muoiono senza combattere, perche muoiono auanti l'vltimo della ragione, doue vanno l'Anime loro? Respondo, che vanno in Cielo, perche di qui partono senza macchia originale, la quale e stata tolta per il sacro Battefimo: partono ancora senza peccato attuale, il quale non si può commettere auanti l'vltimo della ragione; Il nõ hauere essi cõbattuto, non impedisce loro l'entrata nel Cielo, perche in virtù del sacro Battefimo *induerant Christum*, il quale ha combattuto per essi.

Perche non si mette ancora il Limbo de' Santi Padri, del quale spesso fa mentione la sacra Scrittura? Respondo, è vero, che auanti la Resurrectione di nostro Signore ui era il Limbo de' Santi Padri, da Christo con ragione chiamato seno di Abraam, Padre

dre de Credenti : quini si riceueuano
l'Anime ai coloro , i quali offeruan-
do la legge naturale, ò scritta, e pur-
gati prima da ogni macchia di pecca-
to, hauendo ancora satisfatta tutta la
pena, che doueuanò; Si Itauano in
quel Limbo, nel quale non si patiuà
pena alcuna del senso; cosilo signifi-
cò Abraam, quando disse al Ricco
Epulone, che Itaua nelle fiamme; *Luc.*
Nunc uerò hic consolatur, cioè, Lazaro, *c. 16.*
tu uerò cruciaris; e per salire in Cielo
quell'Anime aspettauano solamen-
te, che da Christo si aprissero le porte
del Cielo, con pagare il prezzo del-
la Redentione humana; on de Chri-
sto dopo la sua sacrata Passione disce-
se all'Inferno, e liberò tutti quei San-
ti Padri, e seco li condusse in Cielo:
Sì che questo Limbo non ci è più; ma
il luoco doue era, se non serue hora
per i putti, che muoi onò senza Bat-
tesimo resta uacuo.

Quanto alla dispositione, e sito di
questi Ricettacoli, tre cose sono cer-
te, nelle quali conuengono i sacri
Dottori, La prima è, che l'Inferno
sia nelle uiscere della terra, doue è
vna gran cauerna, nella quale sono
tormentati i Reprobi, di modo, che
il

Cap
16.

d. 2.
E
45.

il centro della terra, è anco centro dell'Inferno, il che prouaremo nel Capo 20. L'altra cosa certa è, che il Limbo de' Santi Padri era nella parte superiore. La terza cosa certa è, che il Purgatorio, & il Limbo de' putti sono in mezo; Tutto questo si cauaua da San Luca, il quale parlando del Ricco Epulone, che staua nell'Inferno, dice, che alzando gli occhi in alto, vidde Abraam, e Lazaro, dunque quello staua in luoco basso, e quelli in luoco alto; Il dubbio è solamente del sito del Limbo de' putti, e del Purgatorio: Alcuni tengono, che il Purgatorio sia contiguo all'Inferno, e di sopra al Purgatorio sia il Limbo de' putti, & apportano per se San Tomaso, il quale dice, che l'Inferno, & il Purgatorio sono vicini, e che hanno il medesimo fuoco, con il quale l'Anime nemiche si tormentano, e l'amiche si purgano, conforme a quel di S. Gregorio nel quarto de' Dialogi: *Sicut sub eodem igne aurum rutilat, & palea fumat, ita sub eodem igne peccator crematur, & electus purgatur*. Altri tengono il contrario, cioè, che il Limbo de' putti sia vicino all'Inferno, & il Purgatorio sia sopra

pra del Limbo, e quelli ancora citano per se San Tomaso, la conuenientia è, perche essendo quei putti nemici di Dio per la colpa originale, conuiene che stiano uicini all' Inferno doue stanno gli altri nimici, e ribelli di Dio. Di questo non hauendo noi nella sacra Scrittura cosa reuelata, ne dalla Chiesa definita, ogn'uno può tenere quella opinione, che più l'aggrada; Benche si potria dire ancora, che tanto il Purgatorio, come il Limbo de' putti siano vicini, e contigui all' Inferno, in questo modo, che il Purgatorio occupi vna parte sopra l' Inferno, l'altra parte incontro occupi il Limbo, cioè mezo circolo per uno. Del Cielo, che è Ricettacolo de' Beati, è superiore a tutti gli altri, e ne ragionaremo al suo luoco.

Finalmente questi ricettacoli non sono separati con muro, o altro termine materiale, ma sono distinti per uarie, e diuerse qualità, e proprietà, secondo il beneplacito di Dio. Di ciascaduno di questi Ricettacoli appresso si ragionerà più a lungo.

Occorrono qui due dubbij, il primo è: San Gegerio nel quarto libro de' Dialogi, dice; che molte Anime sono

ln 3.

d. 22.

qu. 2.

ar. 1.

sono punite in questo nostro aere , & anche in altri luochi, dunque oltre l'Inferno, e Purgatorio, sono altri Ricettacoli per punire l'Anime: Respōdo, che noi parliamo quì de' Ricettacoli stabili, ordinarij, e deputati a questo fine, cioè per purgare, e tormentare l'Anime, e questi sono due, Inferno, e Purgatorio. Che Iddio poi voglia per qualche buon fine, che alcune Anime siano punite, ò si purghino in altri luochi, lo può, e suole fare, ma questi luochi sono straordinarij, e per qualche tempo, de' quali quì non si ragiona.

L'altro dubbio è: Niuno è tanto scelerato, che non faccia qualche opera buona, bisogna dunque mettere un quinto luoco, nel quale questi tali riceuano il premio di quelle buone opere, e poi vadano all'Inferno: si come quei, che muoiono in gratia, con qualche peccato ueniale, prima vanno al Purgatorio, dove satisfanno per la pena che deuono, e dipoi di esse re purgati, se ne vanno in Cielo. Respondo, che quello non è necessario, perche Iddio rimunerà loro il bene, che fanno in questa uita con beni temporali; Dopoi mettiamo, che non sia

no stati remunerati in questa vita, dico, che nell'altra vita non meritano premio alcuno, perche hoc ipso, che muoiono in peccato mortale, come ribelli perdono il fus al premio delle opere buone; cōforme a quello di San Giacomo nella sua Canonica, doue dice, *Qui totam legem seruauerit offendat autem in uno, factus est omnium reus*: cioè, se vno osserua tutti i comandamenti di Dio, e poi ne viola vno, perde il premio dell'osservanza de gli altri; Così anco diciamo: *Reus capitis*, vel vita, si dice colui, l quale e degno, che perda il capo, ò auita: il che si conferma con quello, che dice Ezechiele nel c 18. & 33. doue scriue, che peccando, il giusto, tutte le giustitie sue si perdono, cioè si perde il frutto delle buone opere fatte.

Del Giudizio particolare dell' Anime, che si fa nella morte di ciascuno. Cap. 9.



I questo Giudizio particolare diremo sei cose; La prima è, che detto Giudizio sia, & infallibilmente si fac

E cia. |

cia. San Tomaſo nella 3. p. alla q. 59. art. 5. e gli altri Teologi nel 4. delle ſent. alla diſt. 47. diſtinguono due giuditij, che ſi faranno nell'altra vita, l' vno è vniuerſale, del quale ragioneremo nella ſeconda parte di queſto trattato; l' altro è particolare, che ſi fa di ciaſcheduna Anima ſeparata, che ella è dal corpo: Alcuni antichi heretici negorono queſto Giudizio particolare cò dire, che l' Anime ſeparate erano incerte, e dubbie dello ſtato loro fino al giorno dell'eſtremo Giudizio, e conſequentemente ſtarebbono fino a quel tempo ſenza premio, e ſenza pena; ſi che coſtoro concedevano ſolamente il Giudizio vniuerſale, e negavano il Giudizio particolare; E di queſta opinione fu anco Lattantio lib. 7. diu. Inſt. al cap 21. Ma la verità Cattolica, la ſacra Scrittura, & i Santi Padri ci inſegnano, che nella morte di ciaſcheduno, ſi fa il giudizio particolare: e ſi inferiſce da vn'altra verità di Fede, che è queſta: L' Anime de' giuſti, le quali non hanno che purgare, ſe ne volano in Cielo, doue ſono p̄miate; comel' Anima del buò Ladrone, al quale fu detto da Chriſto, *Hodie mecum eris in Paradiso*: E
 l' Ani-

L'Anime, che di quì partono in peccato mortale, sono mandate alle pene dell' Inferno, come accadette al ricco Epulone. Hor, non è credibile, che alcune Anime siano premiate, & altre condannate, senza che si faccia giuditio di esse: E per questo nell' Ecclesiastico fidice; *Facile est coram Deo in die obitus retribuire unicuique iuxta uias suas*; cioè, Il Signore nel giorno della morte suole retribuire ad og'n'vno secondole uie loro, cioè l'opere loro. El' Apostolo agli Hebrei, dopo di hauere detto, che ciascuno ha da morire: soggiunse, *Post hoc autem iudicium*; Santo Ambrosio, e Santo Anselmo intendono del giuditio particolare. San Chiristomo sopra San Matteo nell'humilia 37. dice: *Postquam diem tuum obieris, iudicium, & pœna consequetur*. Sant' Agostino lib. 20. de Ciu. Dei al c. 1. e nel 2. lib. de Anim. & eius orig. al cap. 4. chiaramente confessa la detta verità con queste parole; *Illud rectissime, & valde salubriter creditur iudicari Animas, cum de corporibus exierint, antequam veniant ad illud iudicium, quo eas oportet iam redditus corporibus iudicari*: Vuol dire, che rettamente si cre

E 2 de,

Luc.

16.

Cap.

11.

Ca. 9

de, che l'Anime si giudicano, vscite, che sono di corpi, prima, che venga il Giudicio vniuersale, nel quale saranno giudicate insieme con i corpi. Di più si può conferma. e l'istessa verità con questa ragione; Nel precedente Capo si è prouato, che siano quattro i Ricettacoli ne' quali sono riceuute l'Anime, Hor prima, che vna si mandi al Limbo, un'altra al Purgatorio, e necessario, che preceda il Giudicio particolare, nel quale si sententia, a che luoco ciascuna deue andare. Oltre di questo, vi sono molte uisioni, e reuelationi di questi giuditij particolari, come scriue San Gregorio nel 4. lib. de' Dialogi al cap. 36. & 38. d'un certo Stefano Ferraro; E Sant'Agottino nel lib. de cura pro mort. al cap. 12. di vno chiamato Curma; de' quali appresso si dirà più distintamente.

Secondo: Che cosa si fa in questo Giudicio particolare? Respondo: Si dà, & insieme si notifica la sentenza a ciascheduna Anima, per la quale ogn'una di esse conosce lo stato suo, i che luoco ha da stare, che pena ha da patire, ò che premio ha ella a riceuere. Da quì nasce nell'Anime dannate
con-

confusione, e disperatione; perche fanno per la sentenza, che sono condannate a pene acerbissime, & eterne: Nell'Anime beate nasce allegrezza, e securtà; onde nella Sapientia si dice de' Giusti, che alla venuta del Giudice al Giuditio vniuersale, *stabunt in magna constantia*, per la securtà, che hanno hauuta nel Giuditio particolare: L'Anime, che haranno da purgare, fatte certe nel Giuditio particolare, andaranno al Purgatorio: cosi l'Anime de' putti senza Battesimo, anderanno al Limbo.

Ca. 5

Terzo: In che tempo si fa il Giuditio particolare; Respondo; che in alcuni Autori graui si leggono alcune reuelationi, le quali dimostrano, che il Giuditio particolare si faccia poco innanzi, che l'Anima si separi dal corpo, come scriue San Gregorio nel 4. Dialog. capi. 38. di Chrisorio, e d'un Monaco, i quali poco auanti di morire, sentirono la sentenza della loro dannatione. Il simile riferisce Beda di altri, come si uede nel 5. lib. Hist. Angl. al cap. 14. & 15. Et Gio: uan Climaco in Scala Para. Gradu. 7. scriue di un Monaco Romito, il quale vicino a morte, rispondea

all'accuse, che li erano fatte, e si difen-
 deua, come reo accusato in giuditio.
 Ma questo non si può dire, perche il
 Giuditio particolare si deue fare quā-
 do la persona già ha finito il tempo di
 meritare ò demeritare, ma mentre
 l'Anima viui fica il corpo, la persona
 si può pentire, e saluare, può pecca-
 re, e dannarsi, per questo il Giu ditio
 particolare non si può fare auanti la
 morte. A quelle visioni dunque di S.
 Gregorio, Beda, e Climaco, si respon-
 de, che quei contrasti, e risposte non
 sono perche sia data, ò all'hora si dia
 la sentenza, ma permette Iddio, che
 per i peccati, ò per altri suoi giusti
 giuditij alcuni siano afflitti, e traua-
 gliati da' Demonij, i quali nell'arti-
 colo della morte riducono alla me-
 moria de' moribondi i peccati della
 uita passata, per indurli a desperatio-
 ne. Resta dunque, che il Giuditio
 particolare si faccia nell'istesso pun-
 to della morte, cioè separandosi
 l'Anima dal corpo, sente la sua sen-
 tenza, e conolce che stato, e conditio-
 ne è la sua in quella vita: Ouero si
 può dire, che detto Giuditio si fac-
 cia subito dopo la morte; Il che af-
 ferma S. Girolamo nell'Epistola a Pà-
 ma-

matio, doue dice, subito, che vn' Anima è vscita dal corpo, conosce il diuino Giuditio, che Christo fa di lei. E si raccoglie da quelle visioni, che raccontano Santo Agostino, e San Gregorio di sopra citati, che la sentenza fu data dopo morte: Vi è ancora quella celebre historia nella vita di San Brunone, d'un Dottore Parisiense, il quale in Chiesa, mentre se li faceuano l'essequie gridò: *Iusto Dei iudicio accusatus sum*: la seconda volta disse; *iudicatus sum*; la terza, *condemnatus sum*; Il che accadette dopò, che l'Anima fù separata dal corpo. Leontio ancora nella vita di Giouanni Elemosinario referisce, essere stato reuelato a San Simeone, che vscendo l'Anima dal corpo, è condotta al Giuditio, doue da Demonij è accusata, e dagli Angeli difesa.

Quarto: Da chi si fa il Giuditio particolare? Respondo, che si fa da Christo, al quale il Padre ha data ogni potestà, e giuditio, & egli è costituito Giudice de' viui, e de' morti. Qui occorre vn dubbio, se l'Anime quando si giudicano, veggono Christo quanto all'Humanità: Innocétio III. de contemptu mundi, l. 2. c. 43. dice,

E 4. che

che si: Ma questo non è certo, ne la Scrittura lo dice, e l'autorità, che egli apporta, s'intendono del Giudizio vniuersale, nel quale *vidēbunt in quem transfixerunt. Ioan. c. 19.*

Quinto; Come si faccia questo Giudizio particolare, & in che luogo, vi è qualche difficoltà, come a di, se l'Anime sono condotte al tribunale di Christo per vdire la sentenza, ò pure Christo descende a fare il Giudizio particolare, e dare la sentenza, doue la persona muore; Sant' Agostino de vanitate seculi lib. 8. dice; *Cum Anima separatur à corpore, veniunt Angeli, et perducunt illam ante tribunal iudicis*; cioè, subito, che l'Anima si separa dal corpo, vengono gli Angeli, e la conducono auanti il tribunale del Giudice: Il medesimo a punto dice San Chiristofomo homil. 14. in San Matt. con quelle parole; *Omnes Animæ cum hinc emigraverint, ad terribile illud deducuntur tribunal.* L'istesso dice San Bernardo in meditat. capit. 2. Da questo modo di parlare di questi S. Padri, alcuni hāno tenuto, che tutte l'Anime separate che fossero da' corpi, erano condotte in cielo, e presentate auanti il tribunale di Christo; Ma

Ma questo non è credibile dell'Anime condannate così all'Inferno, come al Limbo, o Purgatorio, perche questi luochi sono nelle viscere della terra, e che l'anime habbino d'andare in Cielo, per descendere subito a questi luochi sotterranei, non pare probabile, tanto più, che la sentenza la possono vdire senza andare in Cielo, come poco dopo si dirà. Aggiungi poi, che quelle Anime sono macchiate di colpa, e nel Cielo (come la sacra Scrittura dice) *Non mirabit conquinatum.* Apocal. c. 21.

Altri hanno tenuto, che Christo venisse a tutti i moribondi per dare la sentenza all'Anime loro, conforme a quel dell'Euangelio. *Vigilate, quia nescitis qua hora filius hominis veniet:* cioè, State vigilanti, perche non sapete a che hora verrà il Figliuo o dell'huomo. Onde Innocentio III. de contemptu mundi lib. 2. cap. 43. e Ludolfo Certulino tom. 1. al cap. 46. dicono, che l'Anime ananti d'uscire dal corpo, veggono Christo crucifisso. Ne questo pare probabile, verche se costoro intendono, che Christo secondo l'Humanità realmente descenda dal Cielo, e venga a i moribondi, bi-

E 5 fogna

Matt.
c. 13.
et 24.
10. c. 3

sogna dire, che Christo stia in continuo moto secondo l'Humanità, e che insieme assista in moltissimi luochi, perche molti muoiono insieme in diuersi luochi; Aggiungi poi, che senza questa reale venuta di Christo, l'Anime possono sapere la loro sentenza.

Ne meno ci piace quel, che alcuni dicono, cioè che l'anima separata stia vicino al corpo, e quiui senta la sentenza del Giudice, e dopo è condotta al suo Recettacolo, come pare, che voglia San Bonauentura nel 4. alla dist. 20. 1. par. & Soto d. 45. q. 1. ar. 3. concl. 2. Diciamo dunque, che l'Anima in quel punto, che si separa dal corpo, ò subito, che ella è separata, è eleuata per virtù diuina a sentire la sentenza, che Christo Giudice le dà. E questo è, l'essere presentata auanti lo Tribunale di Christo, & essere giudicata. A quella autorità di San Matth. e di S. Giouanni, dico con Abolense quest. 239. in Matt. 24. che Christo viene alla morte di ciascheduno, non con la presenza reale della sua Humanità, ma con la virtù, potenza, & efficacia, per la quale fà, che ogn'vno intenda quel, che di lui è determinato, sappia

sappia il suo stato , & in che luoco , e con che conditione vi habbia a stare.

Sesto: La forma di questo Giudicio particolare sarà semplice , e risoluta senza testimonij , senza discutere , e senza dimandare all' Anima dell' opere fatte , perche il Giudice sà meglio i meriti , e demeriti di ciascheduno , che nò li sà egli stesso , e si darà la sentenza non con voce sensibile , ma intellettuale , la quale l' Anima accetterà senza appellare , e senza replicare. Se mi dimandi , perche mezzo l' Anima viene in cognitione della sentenza di Christo: ti respondo , che può venire in cognitione di essa , ò per mezzo dell' Angelo Custode , ò per specie infuse da Dio nell' intelletto di lei , ouero che l' istesso Christo ce la riuela per virtù diuina.

In che modo l' Anime si conducono a i loro Recettacoli , e quando. Cap. 10.



Erto è , che l' Anime , lasciati i corpi , quali esse informauano , non si muouono con passi corporali : ma si co-

me hanno altro stato, & altro modo di viuere, così hanno altro modo per muouerfi: Et è credibile, che l'Anima humana, la quale muoueu il corpo, separata, muoua se stessa, come afferma San Girolamo nell'Epistola a Pammatio; Subito dunque (dice egli) che vn'Anima è vscita dal corpo, conosce il diuino giuditio, che Christo fa di lei, conosce i meriti, e demeriti della sua vita passata; conosce, & intende in qual luoco deue ella andare, e senza replica, ò appellatione, effeguita quanto di se è determinato.

Se bene è certo ancora, che l'Anime hanno virtù di muouere se stesse, e da se potrebbero andare a i Recettacoli destinati: nondimeno si deue tenere, che a i luochi (doue hanno a riceuere la paga dell'opere fatte in questa vita) siano condotte per ministero de gli Angeli, e de' Demonij: come l'Anime de Beati da gli Angeli sono condotte, & accompagnate in Cielo: On se di San Benedetto si legge nella sua vita, che vide l'Anima di San Germino Vescouo di Capua, che era condotta da gli Angeli in Cielo in vna sfera di sfo-

co,

co, per significare la gran carità di quel santo Prelato. Et in San Luca hauemo, che Lazaro fu portato da gli Angeli al seno di Abraam nel Limbo de' santi Padri; E la Chiesa facendo oratione per i moribondi, prega, che venghino gli Angeli del Signore a ricuere l'Anime loro, e le conduchino nella celeste Gierusalem.

Cap.
16.

L'Anime, che vanno al Purgatorio, per purgarsi, e satistare per la pena temporale, che deueno, è probabile, che siano condotte ancora da gli Angeli Custodi, perche sono Anime di giusti, & amici di Dio; le quali andando in luoco di pene, la compagnia de gli Angeli Custodi gli e di gran conforto, e consolatione; così tiene Soto nel 4. nella dist. 45. alla quest. 1. nell'art. 3.

L'Anime de' Dannati, e destinate all'Inferno, si tiene, che siano iui condotte da i Demonij, come da ministri della giustitia diuina; così scriue San Cirillo Alessandrino nella oratione de exitu Animæ, doue parlando dell'Anima dannata, dice, che abbandonata da gli Angeli, è assal tata da i Demonij, quali cō molti stratij, e crudeltà la conducono all'Inferno.

L'Ani-

I l'Anime di quei fanciulli, che di qui partono senza Batteſimo, è probabile, che anco da i Demonij ſiano condotte al Limbo, doue hanno da eſſere perpetuamente priuate della fruitione, e uifione di Dio. La ragione è, perche queſte Anime, eſſendo dannate, è verifiſimile, che da i Demonij, come da miniſtri di Dio ſiano condotte alla carcere.

Qui occorre vn dubbio, & è, ſe l'Anime ſeparate dal corpo, ſubito dopo il Giudittio particolare, vadino ne' loro Ricettacoli, e quiui godano il premio, che loro tocca per le buone opere, ò patiſcano la pena, che ſe li deuè per i loro peccati. Tertulliano nel 4. lib. contra Marcione, tenne, che l'Anime de' giuſti non ſubito ſeparate dal corpo, andauano in Cielo, e godeuano la Beatitudine, ma che ſi tratteneuano nel Limbo de' Santi Padri, ſino al giorno del Giudittio, nel quale doueano ripigliare i loro corpi: Diſſe di più, che nel Limbo queſte Anime giuſte haueuano qualche refrigerio; ma non beatitudine: Vigilantio, come di lui referiſce San Girolamo; Lattantio nel lib. 7. al cap. 21. & alcuni altri antichi Padri furono del medefimo parere.

parere. Ma questa opinione adesso non si può tenere, hauendo la Chiesa definito altrimenti . La verità dunque è questa, che l'Anime de' giusti partendosi da questa vita in gratia, e purgate, senza aspettare la Resurrettione de' corpi, se ne vanno in Cielo, e godono la Beatitudine essenziale : così l'afferma la Chiesa nella colletta di S. Gregorio: *Deus, qui Anima famulatus Gregorij aeterna Beatitudinis premia contulisti*: Di più, secondo l'opinione di coloro, non saria vero quel, che Christo disse al buon Ladrone, Hoggi sarai meco in Paradiso, cioè, sarai beato. E San Paolo indarno harebbe desiderato di morire, per essere cō Christo, come egli scriue à Filippensi, se per salire in Cielo à godere Christo, li bisognaua aspettare sino al giorno del Giuditio. Dopoi à gli Efesij dice: *Christus ascendens in altum, captiuam duxit captiuitatem per altum*, s'intende il Cielo Empireo, che è il supremo Cielo, trono di Dio, conforme a quel di San Matteo, Non giurate per il Cielo, *quis thronus Dei est* : per la cattiuatà s'intendono l'Anime, che dal Limbo Christo menò seco in Cielo; se non vuoi dire, che vn'altra vol

Luc.

23.

Ca. 1.

Ca. 2.

ca. 5.

ta torrono al Limbo, bisogna dire, che restorono beate in Cielo: E che così si habbia a tenere, è stato definito da Benedetto XII. nell'eltrauagante (*Benedictus Deus*) e da Innocentio III. nel cap. maiores extra de Baptismo, & eius effectū, & in cap. Apostolicam, extra de Presbytero non baptizato. Il medesimo hanno confermato i sacri Concilij Fiorentino nella sess. vltima, e Tridentino nella sess. 25. Di più vi è l'autorità de' Santi Padri, che confermano il medesimo: come Ireneo nel 2. libro al cap. 63. dell'Anime, dice: *Dignam habitationem vnamque gentem percipere etiam ante iudicium*. San Basilio nell'oratione di Gordio Martire, dice di lui, che fu traslato alla beata vita per mano degli Angeli. San Chrysostomo nell'homil. 4. dell'Epist. ad Filip. dice; *Quis athleta cupiet amplius certare, cū iam liceat coronari*, e nell'homil. 3. dice, che i giusti nell'altra vita sono con il Re, e lo veggono da faccia a faccia. Santo Hilario nel Sal. 124. de' gli Apostoli, dice: *Super terrenam naturam gloriosi iam in Deo exultant*; Sant' Ambrosio nell'Epist. 87. de' Santi Geruasio, e Protasio, dice: che sono pieni di

lume

lume eterno, eorumq; corpora in terra,
Animas in glo esse. Sicut Anselmo nel
cap. 5. della 1. ad Corint. de' giusti di
ce. *Maximè a carnis coligatione exu-
m in caelesti sede requiescunt:* cioè l'Ani-
me de' giusti subito, che sono vscite
da' corpi si riposano in Cielo: il simi-
le dicono gli altri, che per breuità si
lasciano, quali cita Gregorio di Valè-
tia nel tom. 2. lib. 1. quest. 4. puncto 2.
La ragione ancora fauorisce questa
verità: impercioche, se la Beatitudi-
ne è corona di quasi, che legitimamen-
te combattono, dunque subito finita
la battaglia, si deue dare a vincitori.
Inoltre la Beatitudine è mercede,
promessa agli operari, conforme alla
Parabola in San Matteo: Dunque si
deue dare subito finita l'opera di que-
sta vita; tanto più, che non ci è causa
di differirla sino al giorno del Giudi-
tio, essendo l'Anima capace di essa,
perche la cognitione beatifica, nella
quale consiste la Beatitudine, non di-
pende da fantasmi, per i quali è neces-
sario il corpo. Finalmente se bisogna
se aspettare sino al Giuditio vniuer-
sale, per essere l'Anime beate, la Chie-
sa si inganneria in inuocare l'anime
de' Santi, & in celebrare le loro fe-
ste

ca. 20

ite, perche questo suppone, che l'Ani-
me de' Santi, stiano in Cielo, e siano
beate.

Dell'Anime dannate dico il me-
desimo, cioè, che subito dopo la sen-
tenza hauuta nel Giudizio particola-
re, vanno all'Inferno: e quiui sono tor-
mentate, conforme a i demeriti loro,
c. 21. conforme a quel di Iob: *Ducunt in
bonis dies suos, & in puncto ad inferna
descendant*: E di quel ricco purpurato
c. 16. dice San Luca, che fù sepolto nell'
Inferno, & essendo ne' tormenti, vid-
de Abraam &c. Non è vero dunque,
che si aspetta sin tanto, che l'Anime
ripiglino i corpi, per essere tormenta-
te. Aggiungi poi, che moltissime Ani-
me sono apparse a i viuenti, a i quali
hanno mostrato le pene, che patiu-
ano, & altre hanno mostrato la loro fe-
licità; e dire, che tutte queste appari-
tioni siano state false, è di huomo te-
merario, poi che molti Santi Padri l'
hanno approuate, e lasciate scritte a
posterità; Come San Gregorio nel 4.
lib. de Dialogi al cap. 37. Beda nel 5.
lib. d. H' Hist. al cap. 13. & altri.

Il medesimo si deuè tenere dell'A-
nime, che vanno al Purgatorio, ò al
Limbo de' puniti, essendo, che di tutte
si fa

fiſa il giuditio particolare, nel quale ſi deputano ai proprij Ricettacoli.

Negioua apportare l'eſſempio del l'Anime de' Santi Padri, le quali aſpettarono nel Limbo tanti migliaia di anni, per eſſere beate, perche in quelle vi fu giuſta cauſa, eſſendo che nella legge vecchia (come già ſi è detto) il Cielo era ferrato, e biſognaua, che veniſſe il Meſſia ad aprirlo: ma nella legge nuoua, quando, *apparuit gratia Dei Saluatoris noſtri*, nō biſogna aſpettare, perche i Cieli ſ'aprono prima di uſcire l'Anima dal corpo, mentre combatte per Chriſto: Onde negli atti de gli Apoſtoli, di Stefano dice la Scrittura, che mentre combatteua, *vidit calos apertos, & vidit gloriam Dei*: Come voleſſe dire, che i Cieli ſ'aprono per moſtrare a Stefano il premio, e ſignificarli inſieme, che lo voleuano riceuere triōfante, e glorioſo.

Quello poi, che comunemente ſi dice da' Santi Padri, cioè, che nel giorno del Giuditio riceueremo la corona, & il premio delle buone opere, ſ'intende dello premio compito, il quale conſiſte nella beatitudine dell'Anima, e del corpo inſieme, ma non vale inferire, dunque l'Anima
pri-

prima non era beata; perche el la essentialmente ha la sua beatitudine - ma non la comunica al corpo fino, al giorno del Giuditio, quando lo ripiglierà, e l'vnirà a se.

Se l'Anime nell'altra vita escono qualche volta da' loro Rictacoli, & in che modo. Cap. II.



Vi si deue notare, che si come i signori terre mi con alcuni alle volte non procedono secondo le leggi da essi fatte, ma fanno gratie, & danno priuilegiij straordinarij; così l'adio alle uolte concede ad alcuni cose fuor delle leggi ordinarie, & comuni, come far miracoli, predire le cose future, & simili. Di più è da sapere, che quello, che in questa vita sono i carceri, i ceppi, e le catene nell'altra vita lo fa la sola volontà, & ordinatione di Dio; imperciocche nel sua anima (quantun que habbia in se virtù motiua) si muoue dal suo luogo senza

senza il beneplacito di Dio.

Quello, che nella presente materia è certo, è questo: Primo l'Anime, che già sono ne' loro Ricettacoli, non possono ad arbitrio loro andare doue le piace, ne possono (secondo la legge ordinaria di Dio) da quei luoghi uscire, perche già sono state da Dio inui deputate, onde Santo Agostino nel libro de Cura pro mortuis. dice, se l'anime de' morti potessero venire da noi, quando volessero, ogni notte verrebbe da me la mia pia Madre, la quale prima che morisse, per essere sempre meco, mi seguìto per mare, & per terra.

Secondo; è certo, che l'Anime del Purgatorio, purgate, che sono, & pagato il debito, che douevano, se ne volano in Cielo, condotte, & accompagnate dagli Angeli (come di sopra si è detto;) Et questo è secondo la legge ordinaria di Dio.

Terzo; è certo, che per particolare dispensatione di Dio alcune Anime possano uscire da loro Ricettacoli per qualche tempo; onde Samuel apparue a Saul, fuora del Limbo doue egli staua, come si scriue nel primo libro de' Re, & l'affirma Santo

Ago.

Cap.
28.

Cap.
3.
C. 15.
C. 16.

Mat.
17.

Agostino nel lib. de Cura pro mort. Moise, & Elia apparuero con Christo nel monte Tabor, & Santo Agostino nel libro citato de Cura pro mortuis al cap. 16. dice, che il B. Felice martire Nolano visibilmente apparue a' suoi Cittadini, quando erano oppugnati da' Barbari. Et S. Gregorio nel lib. 4. de' Dialogi al capit. 10. 36. 40. & 55. racconta di molti, che dal Purgatorio sono venuti, & apparfi in questa vita: Il che suole Iddio permettere, ò per aiuto di quelle stesse Anime, le quali dimandando alcuni suffragij da' viuenti, più presto si liberano dal Purgatorio: ouero per bene di coloro, a i quali appariscono, acciò auisati, & corretti da quell'anime, emendino la vita loro.

Quarto; è certo, che per dispensatione particolare di Dio, alcune Anime del Purgatorio possono ripigliare il lor corpo, & risuscitato tornare in questa vita: Onde quei che sono stati risuscitati da San Domenico, da San Nicolò, da San Martino, & da altri Santi, si tiene che erano nel Purgatorio, si come quei che furono risuscitati da Christo, Helia, & Eliseo, erano nel Limbo di Santi Padri.

Què

Quì è d'auertire, che quando vna Anima per dispensatione diuina esce dal Purgatorio, *ad tempus*, non cessa la pena per quel tempo, perchè se cessasse, si prolungheria il tempo della beatitudine, & così le sarebbe maggiore afflittione. Ne è impossibile, che vna Anima fuor del Purgatorio sia tormentata dal fuoco del Purgatorio, poiche di questo habbiamo moltissime apparitioni, & reuelationi approbate; Di più, si come i Demonij fuor dell'inferno sono cruciati dal fuoco dell'inferno, così l'Anime del Purgatorio possono essere purgate, e patire dal medesimo fuoco.

Dirà vno, quei, che risuscitati tor-
nano in questa vita, sono sicuri della
loro salute, si come erano nel Purga-
torio, ò nel Limbo de' Santi Padri, ò
nò? Respondo che sì, altrimenti
l'essere stati risuscitati, non sarebbe
stato beneficio per loro, ma danno, &
pericolo. Anzi moltissimi Autori ten-
gono, che tutti quei, che furono rifu-
scitati dal Limbo de' Santi Padri, ò
dal Purgatorio, siano stati confermati
in graua, così tiene Abulense nel cap.
4. del quarto libro de' Rè: & Soto nel
quarto alla dist. 45. nella questione
prima

prima, all'art. 4. Dico di più, che tornati in questa vita, possono meritare maggiore gloria, e facendo buone opere, possono ancora satisfare per le pene, che doueano patire nel Purgatorio, perche sono viatori, & in gratia.

Quinto: è certo, che l'Anime, che sono in Cielo veramente beate, ò nel l'inferno veramente dannate, non possono, ne secondo la legge ordinaria, ne straordinaria vscire da quei luoghi, nè per sempre, nè a tempo, di tal maniera, che lascino di essere beate, ò dannate, perche tanto la vera beatitudine, come la vera dannatione, intusoscamente dice perpetuità, conforme a quello di San Matteo. *Et ibunt ibi in supplicium aeternum, iusti autem in uitam aeternam*, & quel, che è eterno, non può essere interrotto.

Setto: è certo, che tanto dal Cielo l'Anime beate, come dall'Inferno le dannate, per dispensatione particolare di Dio, possono vscire in utilità, & per instructione d'alcuni in questa vita, di tal maniera però, che non lascino di essere ne beate, ne dannate, maanco per breue tempo, cioe douunque anderanno, le beate vederanno,

&

& fruiranno Dio, quale in ogni luoco hanno presente: Et le dannate in qual si uoglia luoco sentiranno le pene dell'inferno: E dottrina di San Tomaso nella 3. parte quest. 69. art. 3. ad tert. Afferma ancora San Tomaso in quell'art 3. che l'Anime beate per diuina dispensatione possono dal Cielo vscire al modo già detto, ogni volta, che esse vogliono; la ragione è, per che essendo quell'anime in tutto conforme con la diuina volontà, se non intendessero essere il beneplacito di Dio, che esse vscissero, non vscirebbono. onde quando escono, fanno per certo, che ci sia il beneplacito di Dio; Et così si deue intendere quello di S. Girolamo contra Vigilantio, quando egli dice, *Animas Apostolorum, & Martyrum posse, ubi, uoluerint, adesse presentes*: cioè l'Anime beate de' gli Apostoli, & de' Martiri, possono andare doue esse vogliono, ma non vogliono se non quando, e come vuole Iddio. Contra di questo pare che sia l'Historia di Traiano Imperatore, & di Falonilla, li quali furono liberati dall'inferno. Ma di questi si tratterà appresso nel cap. 22.

Occorre qui vn dubbio, & è, se

F l'Ani-

Ca. 9

Ca. 2

l'Anime tanto beate in Cielo, come dannate nell'inferno possano ripigliare il corpo, & resuscitare in questa vita. San Gregorio nel 5 lib. de' Dial. racconta da San Fortunato essere stato risuscitato Marcello, huomo santo, il quale era stato dagli Angeli condotto in luogo ottimo. Egesippo nel 3. libr. dice, che San Pietro risuscitò vn gentile, parente dell'Imperatore, Al dubbio dico, che e probabile, che i risuscitati così dal cielo, come dall'inferno, non erano per sentenza vltimata beati, ò dannati; Ma Iddio preuedendo, che doueano risuscitare, suspese la sentenza: Il Cardinale Bellarmino lib. 2 de Purgatorio al capit. 8. verso il fine, tiene, che quei che sono veramente beati, & assolutamente dannati non possono tornare a questa vita, & essere viatori, perche i Beati sono deputati ad *vitam eternam*, & i dannati ad *supplendum eternum*; Onde quelli non possono lasciare di essere beati, ne questi di essere dannati, altrimenti i Dannati per sentenza data da Christo nel Giudicio particolare potriano sperare la liberatione dall'inferno, & noi potremmo pregare per la salute

te loro, ilche è falso. Di più se vn Dannato tornasse a questa vita, farebbe viatore. & si potria liberare da colpa, e pena; Questo è contra Abulense 4 Reg. cap. 57. Mala dottrina del Cardinale Bellarmino, e di S. Agostino l. 21. de Ciu. Dei cap. 24.

Dimandera vno, se e bene desiderare queste apparitioni de' Defonti, & informarsi da essi delle cose dell'altra vita? Rispondo che sono varij fini, che in questo si potriano pretendere: Primueramente, chi per curiosita desiderasse di hauere qualche apparitione per informarsi quanto graui siano le pene dell'altra vita, o per sapere, chi stà nell'Inferno, & chi nel Purgatorio, sarebbe peccato di curiosita: Secondo, se vno desiderasse questo istesso a fine per esser più fermo nelle cose della fede, non sarebbe peccato, ma sarebbe cosa pericolosa di essere dal Demonio deluso, & ingannato. Terzo si potria ciò desiderare, per mutare vita, & fare penitenza, si come dimandò quel ricco Epulone, il quale stando ne' tormenti dell'Inferno, disse ad Abrahà, che mandasse vn defonto alli suoi fratelli, che auisasse loro delle pene

di quella vita, acciò in questa facesse ro penitenza, & non andassero in quell'uoco di tormenti, al quale rispose Abraham, che haueuano le scritture di Moise, & de' Profeti, le quali sufficientemente auisauano del tutto. Dico dunque, che desiderare qualche apparitione a questo fine, non è peccato, ma non è senza pericolo, poiche la Scrittura, & i Santi Padri ci insegnano tutto quello, che è nell'altra vita.

Della Cognitione, che l'Anime separate da i Corpi, hanno nell'altra vita. Cap. 12.



Er maggior chiarezza di quello, che in questo Capo si propone, è da notare, che l'Anima humana in questa vita, ha due sorte di cognitione, vna si dimanda intellettiua, la quale ella esercita per l'intelletto, che è suprema potentia di lei. L'altra si dimanda cognitione sensitua, la quale l'Anima esercita
per

per i ſenſi, come è il vedere, vdire, gu-
itare, & ſimili. Dico adeſſo, che l' Ani-
ma ſeparata dal corpo, ritiene la co-
gnitione intellettiua: Et queſta è ve-
rità di Fede, perche in molti luochi
ce la propone la ſacra Scrittura, co-
me in San Luca, diſſe Abraham; *Fili*
recordare, quia recepiſti: bona in vita
tua, & Lazarus ſimiliter mala, cono-
ſcea dunque l' Anima di Abraham,
che il ricco in queſta vita hauea go-
duto, & il pouero Lazaro hauea pati-
to. Nella ſapientia ancora ſono ſcrit-
te molte coſe, appartenenti alla co-
gnitione, che l' Anime hanno nell'al-
tra vita; La ragione anco dimoſtra il
medefimo, impercioche, la cognitio-
ne intellettiua non dipende dal cor-
po, ma è tutta nell' intelletto, il quale
eſſendo ò la medefima coſa con l' ani-
ma, ò inſeparabile da lei, ſeguita ne-
ceſſariamente, che l' anima anco ſe-
parata dal corpo habbia la cognitio-
ne intellettiua.

Sono alcuni luochi nella ſacra
Scrittura, i quali paiono contrarij a
uelto, che hora ſi è detto, ma vera-
mente non ſono contrarij, come a di-
re, nel Salmo 145. parlando il Profeta
de' morti, dice. *in illa die perſbunt om-*

ca. 16

cap. 4
& 5.

cap. 9

nes cogitationes eorum. Il che non vuol dire, che l'Anima di morti non hanno cognitione alcuna; ma che, i disegni, & i pensieri di coloro, che si fidano ne Principi terreni, nella morte cascheranno, & suaniranno; Non così i pènsieri di coloro, che si fidano in Dio, & questo chiaramente si vede nel testo: Nell'Ecclesiaste ancora è scritto: *Mortui Sero nihil norunt amplius*: Ne questo vuol dire, che l'Anime de' morti sono priue d'ogni cognitione; Ma che nò conoscono più per meritare: onde soggiunge il Sauio; *Nec habent ultra mercedem*, & poco dopo dice: *Nec habent patrem in hoc saculo*: Si vede dunque, che parla della cognitione, che è mezzo, & via per meritare; Onde Nicolò de Lira in questo luogo dice, che i morti *nihil norunt*, vnde *ad bonum possunt reuerti*, ma che conoscono altre cose.

Della Cognitione sensitiua, è certo, che non rimane con l'Anima separata dal corpo, la ragione è, perche tale cognitione dipende da gli organi corporei, onde nell'altra vita non hauendol'Anima detti organi, non può essercitare tale cognitione: E ben vero, che la virtù, & origine della cognitione

lione sensitiva, rimane nell' Anima, anco separata dal corpo, ma non la può produrre senza il corpo; si come nel seme vi è la virtù di produrre la pianta, & i frutti, non quando è separato dalla terra, ma congiunto con essa, così l' Anima congiunta di nuouo con il corpo, produce le operationi de' sensi: Et così s'intende quel di S. Agostino, de Spiritu, & Anima al cap. 15. doue dice; *cum Anima recedit, a corpore secum trahit omnia sensum, imaginationem, &c.* Quello ancora, che è scritto nel libro de' Dogmi Ecclesiastici, cioè *solum hominem credimus, habere Animam sensitivam, quae exuta corpore, suus, & sensus suos tenet*: l'vno, & l'altro luoco s'intende virtualmente, & radicalmente, cioè nell' Anima, è la potenza, & virtù di quelle operationi sensitive.

ca. 16

Dirà vno, se questo è vero, come farà vero quello, che tutti i sacri Dottori, & Teologi affermano, cioè, che l'anime separate da' corpi, le quali sono nell' Inferno, ò nel Purgatorio, hāno la pena del senso, la quale consiste in patire i tormenti; se l'Anime non hanno senso, come possono hauere pena del senso: Respondo, che i Theo-

logi, il tormento, & il patire, che fanno l'Anime nelle fiamme, sì dell' Inferno, come anco del Purgatorio, chiamano pena del senso, perche si sente da esse, non così la pena del danno, la quale consistendo nella priuatione della visione beatifica di Dio, non si sente, ne affligge positivamente, come il fuoco infernale.

Dimanderà vn'altro, in che modo, ò perche spetie intendono l'Anime nell'altra vita; A questo risponde S. Tomaso nella prima parte, alla questione 89. nell'ar. 1. doue tratta di questa materia, & dice che l'Anima separata dal corpo intende parte per le spetie acquistate in questa vita, parte ancora per le spetie, che Iddio, come autore della natura l'infonde, come anco ne infonde di nuouo agli Angeli, il cui stato è simile quello dell'Anime separate nell'altra vita: Da qui è (come l'istesso San Tomaso insegna nell'art. 5. & 6.) che le sciēze acquistate in questa vita, rimangano nell'altra, perche sono habiti fondati nell'Anima; Ne a questo è contrario quello dell'Ecclesiaste, quando dice; *Nec sapientia, nec scientia erunt apud Inferos, quo tu properas;* cioè

cioè nell'altra vita, non vi è, ne sapiēza, ne scienza; Questo si intende come di sopra, cioè, che non vi è scienza, ne mezo per meritare: onde immediatamente inanzi dice: *Quodcumq; facere poteris manus tua, instanter operare, quia nec opus, nec ratio, nec scientia erunt apud Inferos, &c.* vuol dire in questa vita si merita per le buone opere, & per questo, opera qui bene, e fa quel che puoi, perche nell'altra vita non vi è mezo per meritare.

Qui occorre vn dubbio, & è questo: Sel' Anime de' defonti, che sono nell'altra vita, conoscono le cose, che si fanno in questa vita; & non parliamo qui dell' Anime beate, ma dell' altre, & in commune, perche delle Beate si ragionerà separatamente nel suo luoco, che sarà cap. 17. Al dubbio dunque dico, che nella sacra Scrittura vi sono alcune autorità, per la parte negatiua, come è quella del 2. Paralipomenon al cap. 34. Disse il Signore a Iosia, Re de Giuda; *Io ligam te ad Patres tuos, & infereris in sepulchrum tuum in pace, nec uidebunt oculi tui omne malum quod ego inducturus sum in locum istum,* cioè tu morirai, & non vedrai il male, che io farò in questo luoco;

& in Giob. si legge; *sive fuerunt filij eius nobiles, sive ignobiles non intelligent:* Santo Agostino nel libro de Cura pro mortuis agenda al capit. 13. & 15. dice il medesimo, cioè; che l'Anime de' defonti non fanno quel che si fa tra noi, & San Gregorio nel libro 12. de' morali al capit. 13. conferma l'istesso, & dà questa ragione, perche l'Anime de' defonti già sono segregate da questa vita, & dalla conuersatione de' viuenti, onde non accade, che sappino le cose nostre. Per solutione di questo dubbio, è da sapere, che in due modi l'Anime de' defonti possono hauere cognitione delle cose di questa vita. Vno, è da se, & naturalmente, riceuendo nuoue spetie da gli oggetti, le quali rappresentano le cose; & in questo modo è impossibile, che le intendano, perche queste spetie si riceuano per mezo de' sensi, & già di sopra in questo istesso capo si è detto, che l'Anime separate non haranno sensi, ne cognitione sensitua; L'altro modo, è che possono sapere le cose di questa vita, per spetie infuse da Dio, ouero per riuelatione, che è il medesimo;
Dico

Dico adesso, quando la Scrittura, di Sanri Padri dicono, che l'Anime de' defonti non fanno le cose nostre, se intende al primo modo, cioè che naturalmente e da se non le possono sapere: ma nel secondo modo per diuina dispensatione, & per spetie infuse da Dio, le possono sapere: & questa distintione, è di Santo Agostino, & di San Gregorio ne' luoghi citati.

L'Anime beate hanno altro modo d'intendere, imperciocche vedendo esse l'essenza diuina, nella quale come in un specchio rilucano tutte le cose di questa uita, per questo intendono, & fanno molte cose, che non fanno l'altre anime, come nel suo luogo: & più distintamente si dirà.

Di ciascheduno Ricettacolo in particolare, & dell'Anime, che in essi stanno. Et prima. Del Cielo Empireo, il quale è Sede, & Ricettacolo dell'Anime Beate. Cap. 13.



He il Cielo Empireo non sia stato conosciuto dagli Astrologi, & antichi Filosofi, non è marauiglia, perche i mezi, per i quali essi sono venuti in cognitione delle Sfere celesti, sono state le stelle, & i moti manifesti a i sensi; Et perche il Cielo Empireo non ha ne stella, ne moto alcuno, per questo è stato agli Astrologi incognito: & per questa causa ancora alcuni l'hanno chiamato Cielo intellettuale, perche, (come dice San Tomaso) non è soggetto alla vitta, come gli altri Cieli, si può dire ancora, che sia detto intellettuale, perche è sede delle menti, & persone intellettuali; A noi non ci importa, che non sia stato co-

no-

nosciuto da gli Antichi Astrologi ,
ma ci deue bastare , che sia stato co-
nosciuto da' Santi Padri, i quali ne
loro libri hanno lasciato memoria
di esso per i polteri, come il gran Ba-
silio nell'Homilia 2. dell'Essame-
ron: Clemente Alesandrino nel lib.
7. Stromatum, Clemente Romano
nell'Ep. 4. Strabo, & Beda nel cap. 1.
della Genesi, & San Tomaso nella
prima parte alla quest. 66. nell'art. 3.
doue con questa conuenientia pro-
ua, che ui sia il Cielo Empireo; si co-
me (dice egli) nel principio del mon-
do la gloria spirizuale cominciò nel-
la beatitudine de gli Angeli: così cō-
ueniua, che la gloria corporale co-
minciasse anco nel principio del
mondo in qualche corpo, che fusse
incorruttibile, immutabile, & tutto
lucido: come saranno i corpi huma-
ni beati, dopò la Resurrectione, & ta-
le è il Cielo Empireo, della cui ec-
cellenza, & perfettione si dirà ap-
presso.

Questo Cielo Empireo è della
medesima natura, & sostanza, che so-
no gli altri Cieli, ma di proprietà, &
eccellenza auanza gli altri di gran-
lunga. Primieramente è supremo a
tutti

tutti i Cieli. 2. di quantità e il maggior corpo di qual si uoglia altro del mondo 3. nel principio della sua creatione hebbe l'ultimo compimento, & perfettione sua, il che non hebbero gli altri Cieli, così afferma San Tomaso nel 2. delle sentenze alla dist. 2. & 12. 4. è immortale. 5. il fine di lui è più sublime, che de gli altri Cieli, impercioche gli altri Cieli seruono per gli huomini, mentre stanno in questo esilio, ma il Cielo Empireo è Sede del trono della Santissima Trinità, & seruirà a gli huomini beati eternamente. 6. in questo Cielo furono creati gli Angeli, come vuole San Tomaso nel luoco citato alla quest. 61 artic. 4. ad secundum. 7. in questo Cielo vi è il trono della Santissima Trinità, doue Iddio si mostra a i Beati da faccia a faccia. 8. in questo Cielo è la felice Sede de tutti i Beati, i quali qui uirgondano e contemplano l'infinita Maestà di Dio 9. questo Cielo è tutto lucido, & risplendente, & per questo si chiama Empireo, cioè infocato, non per il calore, ma per lo splendore suo: & per essere sottilissimo, non manda fuora raggi del suo splendore, come

fa il Sole , e le Stelle , la cui materia è più densa; nel che errò Agostino Eubino, pensando che il Cielo Empireo di natura sua fusse luce increata , & coeterna a Dio, la quale (pensaua egli) che fusse risultata dalla diuina essenza, doue Iddio, secondo lui , risiede , & è goduto da' Beati: così scriue nella sua Cosmopeia , & nel trattato de naturis corporeis; ma questa opinione è falsa , perche in buona Teologia Iddio solamente è increato, & ab eterno , & tutte le altre cose sono state create, & hanno hauuto principio; sì che il Cielo Empireo è tutto lucido, ma non è luce: Iddio si bene nella scrittura si dice luce , perche illumina le menti degli huomini, conforme a quello di San Giouanni nel 1. cap. *Erat lux uera, qua illuminat omnem hominem uementem in hunc mundum.*

Qui è d'auertire, che se bene non è di fede, che vi sia tale Cielo, ne si troui nella Scrittura espressa mentione di esso; nondimeno negarlo sarebbe temerità , poiche tanti Santi Padri, & tanti Teologi di commune parere lo mettono; onde quello, che alcuni Teologi dicono, è solamente
pro-

probabile, cioè, che il Profeta, quando nel Salmo 113. dice *Cælum Cæli Domino*, & nel Salmo 148. *Laudate Dominum Cæli cælorum*, & nel Salmo 141. *portio mea sit in terra viventium*) intenda il Cielo Empireo, il quale se con lo coltore, si dice Cielo de Ciel, per la sua eccellenza, & perfettione, & si dice terra, per la sua fermezza, & immobilità: similmente tengono alcuni che Moise: quando disse: *in principio creauit Deus Cælum, & Terram*, per il Cielo intese l'Empireo, così tiene Strabo, Beda, Alcuino, & Abulenfe nel cap. 1. della Genesi, con il Maestro delle sentenze nel 2. alla dist. 2. Altri ancora vogliono, che per la celeste Gierusalem, & per la Città di Dio San Giovanni nell' Apocal. intenda il Cielo Empireo.

Di più è ben di fede, che la Sede de' Beati sia in Cielo, come afferma San Paolo quando dice: *Habemus domum non manufactam eternam in cælis*; Et Christo salendo in Cielo disse. *Veni parare vobis locum*: Quello ancora, *Merces vestra copiosa est in cælis*, proua il medesimo: Ma non è di fede che il Cielo Empireo sia quella Sede

2. cor.

6.5.

10. ca.

14.

da

de de' Beati, tuttauia chi ciò negasse, farebbe temerario, per l'autorità di tanti santi Padri, che quello affermano, come Isidoro nel Deuteronomio al cap. 9. Damasceno nel 2. libro de fide orthodoxa al cap. 6. Filone Iudeo in opificio sex dierum, & altri citati di sopra,

Hor, comel' Anime beate si conduchino al Cielo Empireo; se vi vanno subito: chi l'accompagna: se possono di là uscire, & altre cose appartenenti al stato loro nel Cielo, si è detto di sopra cap 10. & 11.

Dello stato dell' Anime Beate, che sono nel Cielo Empireo, e prima in che consiste la loro Beatitudine.

Cap. 14.



Nello Cielo Empireo triō fando entrano quelle beate Anime, le quali in questa vita hanno felicemente combattuto, & iui riceuendo da Dio la Corona di giustitia, gloriosamente

famente godono, e riposano: la cui Beatitudine è posta, non in piaceri humani, non in ricchezze terrene, non nelle commodità, & honori, non in altra cosa creata: come falsamente insegna Mahumetto, nel suo Alcorano al cap. 28. & 47. e prima di lui tenne il medesimo Cherinto antico heretico: Ma è posta in Dio, lo uino bene. Onde egli stesso disse ad Abraà; *Ego protector tuus sum, & merces tua magna nimis.* Io sono il tuo proteritore, & il tuo assai copioso premio: Et il nostro Redentore disse. *Hac est uita aeterna, ut cognoscant te Deum uerum;* Come dicesse, la Beatitudine consiste in conoscere, e possedere Id dio. Quello istesso confermano i Santi Padri. La ragione ancora chiaramente ci mostra, che niuna cosa può fare l'anima beata, ecceto Dio: poiche tra l'altre conditioni della Beatitudine, vna è, che discacci ogni miseria, ogni difetto, & ogni mancamento; Onde Aristotile nel 1. lib. dell'Ethica, al cap. 7. dice, che la felicità *est bonum sufficiens*, cioè vn bene, che non fa bisogno d'altra cosa; Hor questa conditione non si troua nelle ricchezze, non ne' piaceri, non ne gli hono-
ri,

ri, e gloria, ne in altra cosa creata, eccetto che in Dio, perche (come ben proua San Thomafo nella 1. 2. alla quest. 2. nell'art 4. e l'esperienza insegna) tutte le cose create sono difettuose, & hanno molte miserie, e mali congiunti; Iddio solo non ha difetto, ne miseria, ne male alcuno, & è fonte di ogni bene; L'altra conditione della felicità è, che satij l'appetito dell'huomo di tal maniera, che non desideri altro; Hor essendo l'appetito humano da se inchinato a qual si voglia cosa buona, e perfetta, quello solamente lo può satiare, il quale contiene in se ogni bene, & ogni perfettione; e quello è solo Iddio, infinito, e supremo bene, e però egli solo può contentare, e satiare il desiderio dell'huomo: Onde il Profeta dice di Dio; *Qui replet in bonis desiderium tuum*; cioè, Iddio è quello, che empie, e satia di beni il desiderio tuo; qual si voglia altra cosa creata, essendo finita, & hauendo qualche perfettione partecipata, e limitata, non può satiare il cuore humano. In oltre si vede per esperienza, che le cose create non satiano, poi che non si vede nel Mondo per-

sona,

Sat.
102.

sona, la quale sia del tutto contenta, ancor che sia ricca, potente, & habbia qual si voglia gran dignità, perche sempre ha che desiderare. La terza conditione, è, che la Beatitudine non si riferisca, ne si ordini ad altro, ma più presto le altre cose si referischino a lei; così lo dice Aristotile nel 10. dell'Ethica al cap. 2. & 7. e Sant'Agostino nel 19. lib. de Ciuitate Dei al cap. 1. Hor quella conditione ancora in niuna cosa creata si troua, ma solamente in Dio, il quale è l'ultimo fine dell' Vniuerso, & a lui ultimamente si riferisce quanto in Cielo, & in terra si troua; e l'istesso huomo, per il cui seruitio fu creato questo mondo, si referisce a Dio, come a suo ultimo fine: poi che non per altro è stato egli creato, se non per amare, e seruire à Dio in questa vita. e situandosi, lo lodi eternamente nell'altra; sì che non ci è altro ultimo fine, al quale si referisca ogni cosa, eccetto Dio.

Questo, che hora si è detto, proua solamente, che l'oggetto, il quale beatifica, satia, e contenta l'Anima nostra, e Iddio sommo, & infinito bene; ma per essere l'anima beata, è
ne.

necessario, che ella acquisti questo sommo bene, e per qualche sua operatione si vnisca a lui: Resta dunque a dichiarare quale è questa operatione, per la quale l'Anima formalmente (come i Teologi dicono) è beata.

Per dichiarazione di questo, è da sapere, che l'anima separata dal corpo, ritiene due potenze, Intelletto, e Volontà, e l'vna, e l'altra ha la sua operatione, per la quale l'anima si può vnire con Dio, suo Creatore; L'operatione dell'Intelletto, è conoscere, apprehendere, contemplare: L'operatione della Volontà, è amare, godere, riposare: Dico adesso, che alla Beatitudine essenziale dell'Anima concorre l'una, e l'altra operatione dell'Intelletto, e della Volontà; se bene di ciò è gran controuersia tra i Tomisti, e gli Scotisti; Quelli vogliono, che solamente consista nell'atto dell'Intelletto; Questi, in quello della Volontà. Altri, che noi seguitiamo, tengono consistere nell'vno, e nell'altro; cioè, l'Anima vedendo l'essentia diuina, ilche fa per l'atto dell'Intelletto, e godendola con l'amore, che è atto della Volontà, è beata. Per questa opinione sono olte

te ragioni: Primieramente la santa Scrittura, parlando della Beatitudine, hora la mette nel conoscere Dio, che è operatione dell'Intelletto, & hora nel fruirlo, che è operatione della Volontà; Come a dire, nell'atto dell'Intelletto, la mette in San Gio: uanni, quando dice: *Hæc est uita æterna, qui cognoscant te Deum* &c. El Apolo dice: *Videmus nunc per speculum in enigmate, tunc autem facie ad faciem*. E S. Gio. nella sua prima Epistola, dice: *Videbimus eum sicut est*. Nell'atto della Volontà la mette il Profeta, quando de Beati dice: *Inebriabuntur ad uberrate domus sue; et ianere voluptatis potabis eos*. In S. Matteo ancora si dice al seruo fedele: *Intra in gaudium Domini tui*: E S. Gio. dice: *Gaudium uestrum nemo tollet a uobis*. Bisogna cūque dire, che la Beatitudine, secondo la sacra Scrittura, cōsiste nell'operatione dell'una, e dell'altra potenza; anzi in alcuni luoghi si fa mēione dell'una, e dell'altra operatione insieme, come nel Sal. 33. *Gustate, & videte, quoniam suavis est Dominus*: il qual luogo Hugo de Santo Vittore espone della Beatitudine: e nel Salmo 35. citato, chiaramente si esprime l'una, e l'altra operatione,

Torrente voluptatis in potabis eos, eccola fruizione, e godimento, che è atto della Volontà, e soggiunge; *Et in lumine tuo videbimus lumen*: ecco l'atto dell'Intelletto. Secondo, per questa opinione fa l'estrauagante di Benedetto XII che comincia [*Benedictus*] doue, hauendo definito, che l'Anime de' giusti, le quali non hanno, che purgare, senza aspettare l'estremo Giudizio, veggono, e fruiscono l'Essentia diuina, soggiunge, *animas his actib⁹ vere esse beatas*: Il medesimo afferma il Catechismo Romano sopra quelle parole, *credo vitam eternam*, doue dice, che la Beatitudine essentiale, consiste in vedere, e fruire la diuina bellezza. Terzo, i Santi Padri ancora mettono la Beatitudine hora nella cognitione, & hora nel gaudio, e fruizione. E se alcuno di essi alle volte dice, che il contemplare Dio, se mmo bene, è esser beato, si deue intèdere della Contemplatione amorosa, e delectuole, e così viene cōpresa anco l'operatione della Volontà. Quarto, per la nostra opinione vi è questa ragione: Se l'Anima nota nella beatitudine essentiale nō abbraccia Dio cō l'vna, e cō l'altra operatione,

tionē, non farebbe beata, perche non farebbe cōtēta, poi che nō ē meno inchinata a conoscere Dio sōmo bene, che ad amarlo, e fruirlo; onde non può essere beata con vna sola di queste operatōni, perche desiderarebbe ancora abbracciare Dio con l'altra; onde farebbe inquieta; Seguita dunque, che alla Beatitudine con corra l'una, e l'altra operatione dell'Intelletto, e della Volontà.

Se tutte l'Anime sono egualmente Beate. Cap. 15.



Giouiniano (come riferisce San Geronimo nel 20. libr. contra di lui) tenne; che l'Anime nella Beatitudine tutte sono pari, & vn-

Anima non è più beata dell'altra, e così anco tenne, che dopo il Giudizio tutti faranno egualmente beati. Ma questo è errore contra la Fede, la quale insegna, che vn' Anima è più beata, che vn'altra, cioè: Non tutte l'Anime beate veggono, e fruiscono Dio,

Dio egualmente, ma vna lo vede più
chiaramente, e lo gode più perfetta-
mente, che vn'altra: si come la pena
de' dannati non è eguale, per l'istessa
ragione la gloria de' Beati nō è egua-
le. Questo ancora ci significa la sacra
Scrittura in San Giouanni, quando
dice: *In domo Patris mei mansiones*
multae sunt; E nella prima a i Corin-
thi, dice; Si come vna stella e più
chiara dell'altra, così sarà nella Re-
surrettione: E nella seconda a i Co-
rinthi, dice: *Qui parce seminat par-*
ce & metet: Dunque chi in terra fe-
minerà più opere meritorie, in Cie-
lo raccoglierà maggior frutto di glo-
ria: onde Giouannino meritamente
fu per ciò condannato nel Concilio
Telenſe sotto Ciricio Papa, e nel
Concilio Fiorentino nel Decreto
dell'Vnione. I Santi Padri hanno
insegnato la medesima dottrina, co-
me Santo Agostino nel lib. de Vir-
ginitate al cap. 23. doue dice; *In mul-*
tis mansionibus honoratur, cuius a'io cla-
rius, cioe, Ne' tabernacoli celeſti
ogni Beato è honorato, ma vno più,
che l'altro. E San Gregorio nel 4.
de Morali nel capit. 22. sopra quelle
parole di Giob: *Paruus, & natus*

ca. 4.

c. 15.

ca. 9.

cap. 3

ibi sunt, dice, Quo hic alius alium merito superat, illic alius alium retributione transcendit; Vuol dire, Chi auanza qui in merito, in Cielo auanza in gloria. Il medesimo tiene San Tomaso nella 1. 2. alla quest. 5. all art. 2. doue dà questa ragione; La Beatitudine, dice egli, risponde a i meriti, se i meriti de Beati non sono eguali, manco la Beatitudine loro sarà eguale. Dirà vno. Questo par che sia contrario alla Parabola di S. Matteo, doue tutti gli operari hebbero il danaro diurno egualmente, e pure alcuni haueano faticato nella vigna più de gli altri. Respondo, che non è altrimenti contrario, perche anche in Cielo tutti i Beati haranno, e fruiranno il medesimo Dio, che è oggetto beatifico; ma con questo istà, dice San Tomaso, che vno lo goda più perfettamente, che vn'altro: Cosìanco rispondono Sant' Agostino, e San Gregorio ne i luochi citati.

ca. 20

Se mi dimandi, in che consiste questa inegualità delle Beatitudini: Respondo, che consiste in questo, perche vn' Anima che è più beata, più perfettamente, e più chiaramente vede l'Essentia diuina: dal che nasce,

sce, che per la medesima visione beatifica vegga più effetti, e più perfettioni di Dio; Voglio dire, che ciascun' Anima beata vede tutto Iddio, perche vede tutto quello, ch' appartiene alla natura, & essenza di lui, e questo è quello, che dice S. Giouanni nella sua prima Epistola, cioè: che in Cielo vederemo Dio *sicuti est*: ma con questo stà, che vn' Anima beata hauendo maggiore lume di gloria, vegga più chiaramente tutto quello, che appartiene alla Natura, & Essenza di Dio, e più perfettamente lo goda, e fruisca.

cap. 3

Se mi dimandi poi la causa di questa inequalità, ti respondo, che e l'inequalità del lume di gloria, il lume solleva, e conforta l' Anima a vedere la Diuina Essenza, senza il qual lume l' Anima non può produrre la visione beatifica: onde quanto più vn' Anima è sollevata da maggiore, e più perfetto lume, tanto più perfettamente vede Iddio. Se vuoi poi sapere la causa per la quale a qualche Anima si dà maggior lume di gloria, e perche ella in questa vita ha fatto più opere meritorie, & ha hauuta maggior Carità: Da qui si vede quanto

perde l'huomo per la negligenza di operare bene, quando egli può: Poi che il giullo, che fa più opere buone, più merita, ha maggiore gratia, ha maggior merito, maggior lume di gloria, e maggior beatitudine, & vn grado di beatitudine vale più, che non vale tutto il Mondo.

Caetano in questa materia hebbe vn'opinione, la quale meritamente non è stata seguitata, ne approuata da gli altri: L'opinione è quella, che vn' Anima d'Intelletto più perspicace, che vn'altra, con eguale lume di gloria, vedrà Dio più perfettamente, così egli tiene nella 3. par. alla qu. 10. ar. 4. Da questa dottrina di Caetano seguita, che la Beatitudine non risponda ne al lume della gloria, ne a i meriti della persona; poiche con eguali meriti, e lume di gloria le Beatitudini ponno essere ineguali; Il che non è conforme alla Scrittura, la quale dice; *Qui parce sicut ar, parce & meter*; E quell'altra, che dice: *Reddet Suiusque secundum opera sua*: Contra Caetano disputa Domenico di Soto nel 4. alla distintione 48. quest. 3. nell'art. 2.

Qui occorre vn dubbio, & è questo;

2. cor.

9.

Rom.

2.

sto; Sel' Anima Beata vede tutto Iddio, e tutto quello, che appartiene alla sua Natura, come in questo Capo si è detto, dunque ogn' Anima beata comprende Dio, il che negano i Teologi, e con ragione, perche Dio è infinito, & infinitamente cognoscibile; Come dunque l' Anima beata, il cui Intelletto è finito, e la sua cognitione è finita, & il lume di gloria è anche finito, può conoscendo comprendere Dio? Rispondo, che conoscere Iddio, e tutto quello, che è della sua Natura, & Essenza, non è propriamente comprenderlo, perche della Natura di Dio si può hauere cognitione infinitamente perfetta, & Iddio solo ha tale cognitione di se stesso, per essere egli conoscente infinitamente ancora perfetto. Dipoi, per essere vera comprensione, bisogneria conoscere non solamente l'essentiale della Natura Diuina, ma anco tutti i suoi effetti possibili, i quali sono infiniti, & eminentemente si contengono nell' Essenza diuina, e questi non possono sapere l'anime beate, se bene veggono tutta l'Essenza Diuina: sì come chi vede il Sole, vede bene tutto il Sole, ma

non vede tutti gli effetti, i quali egli può produrre, & eminentemente si contengono in esso: Tutto questo è contra Aetio, & Eunomio heretici, i quali diceuano, che Iddio si potea comprendere dalla Creatura; contra de' quali disputano i Santi Padri, come San Basilio libro 1. contra Eunomio; & nell'Epist. 168. San Chri sotto no nell'homilia contra Anomeos; Nazianzeno nell'oratione 2. de Theologia; Sant'Agostino nell'Epistola 112. al cap. 8. San Tomaso tratta di questo nella prima parte, alla questione 12. nell'art. 7.

Di quelle cose, che seguitano dalla Beatitudine. Cap. 16.



Rimieramente dalla Beatitudine nasce l'impeccabilità contra Origene nel lib. 1. Periarcon al c. 6. il quale errò pèsado che i Beati potessero peccare; La ragione è, per che la persona beata vedèdo la diuina Essenza, infinito pelago d'ogni bōtā, & d'ogni perfettione, di tal maniera

la

la volòtà di lei si ferma in essa, che nò
può separarsi da lei, ma se potesse pec-
care, si potria anco separare, e così la
Beatitudine non sarebbe eterna, il
che è contra la sacra Scrittura, la qua-
le in più luoghi la chiama vita eter-
na. Inoltre, se vn Beato potesse pecca-
re, non sarebbe beato, perche poter
peccare, è imperfettione, e miseria: e
gia si è detto di sopra, che la felicità
secondo Aristotile nel 1. dell' Ethic.
al cap. 7. essendo, *Bonum sufficiens*, di-
scaccia ogni miseria, & ogni imper-
fettione dal Beato; di modo, che non
può essere, che vno sia Beato, & insie-
me possa peccare. Aggiungi poi, che
se l' Anima Beata potesse peccare, il
suo gaudio non saria pieno, perche il
sapere solo, che vno può peccare, e
peccando perdere il sommo bene, af-
figge: Il che è contra quel di S. Gio-
uanni, *Vt gaudium vestrum sit plenum*:
E San Pietro nella sua prima Episto-
la, chiama la Beatitudine heredità in
contaminata, & immarcescibile, il
che non sarebbe vero, se il Beato po-
tesse peccare. Il medesimo afferma
Sant' Agostino nell' Enchiridion, do-
ue dice: bisognaua, che l'huomo in
questa vita fusse tale, che potesse vo-

c. 16.

ca. 1.

c. 105.

lere il bene, & il male, ma poi sarà tale, *vt male velle non possit.*

Dirà vno, donde nasce questa im-
peccabilità nel Beato? Scoto nel 4.
alla dist. 49. nella quest. 6. tiene, che
nasca dalla Volontà di Dio, il quale
hauendo costituito di conseruare
ne' Beati perpetuamente la fruitio-
ne, e felicità, non concorre con essi
in opera, che sia mala, per la quale si
perda la fruitione. San Tomaso nella
1. 2. alla quest. 4. nell'art. 4. e nel lib. 3.
contra gentes, al cap 62. tiene, che na-
sca dalla natura dello stato beatifico,
perche il Beato, vedendo chiara-
mente quel sommo bene dell'Essenza Di-
uina, non si può partire da esso, per-
che nella Essenza Diuina, come nel
proprio fonte, e ogni bene perfettis-
simamente, e l'Anima beata in essa
sperimenta somma delectatione, e
sommo gaudio senza fastidio; si con-
ferma ancora questa ragione di San
Tomaso, perche l'esperiença insegna,
che quando vno abbraccia qualche
bene, che li diletta, non lo lascia, se
non ne vede vno migliore, e che li
possa dare maggior diletto, e sodis-
fattione; il che nõ può essere nel Bea-
to, il quale non ha, ne può hauere co-
sa

la migliore di Dio, che è la sua Beatitudine, ne che li possa dare maggior contento di lui, essendo egli fonte, & autore d'ogni vera contentezza.

Secondo, dalla Beatitudine nasce nell' Anima tal contentezza, la quale di tal maniera la satia, che non sà, ne può desiderare con inquietudine altro, ne più di quello, che ella gode; La ragione, per che quello, che beatifica l' Anima, è sommo bene, & infinitamente eccede la capacità di lei; dunque empie ogni suo desiderio, conforme al Salmo 102. di sopra citato; *Implet in bonis desiderium tuum*; E nel Salmo 16. dice: *Satiabor cum apparuerit gloria tua*: E nella Sapientia al 7. *Venerunt mihi omnia bona pariter cum illa*. E nel cap. 3. *Non habet amaritudinem conuersatio eius, neque tedium conuiuius illius, sed letitia, & gaudium*. Le cose humane (dice S. Gregorio) quando non si hanno, generano ne i cuori de gli huomini gran desiderio di se, ma quando si hanno, generano fastidio: non così la Beatitudine dell' altra vita, laquale (come si raccoglie da i luoghi citati) satia senza apportar fastidio, ne sollecitudine alcuna.

Dirà vno, l' Anima Beata desidera

G s la

Hom.

36.

la gloria del suo corpo, e desidera di vnirli a lui, dunque non è del tutto contenta. Rispondo, che l'Anima desidera la gloria del suo corpo, e di vnirsi a lui, perche conosce tal desiderio essere conforme alla volontà di Dio: Di più, tal desiderio è senza sollecitudine, perche desidera l'vno, e l'altro al suo tempo determinato dal beneplacito di Dio. Il desiderio ancora dell'Anima beata intorno la nostra salute è senza inquietudine. Ma dirai, L'Anima beata desidera maggior beatitudine, dunque non è adempito ogni suo desiderio. Rispondo, che l'Anima si contenta della sua beatitudine, e non ne desidera maggiore, sapendo, che quella felicità le conviene, e non maggiore: si come vno figliuolo piccolo non desidera le vestite di huomo, ancor che sia di più valore, ma si contenta della sua piccola, che egli è proportionata, così l'Anima beata si contenta della sua felicità, la quale gli è stata data da Dio proportionata alli suoi meriti.

Terzo, seguita dalla Beatitudine vna certa securtà nell'Anima beata di non perdere giamai la sua felicità, e gaudio: La ragione è, perche la

Scrit-

Scrittura in più luoghi (come si è detto di sopra) chiamala Beatitudine vita eterna; se è eterna, dunque non mancherà mai. Questa verità è contra Origene, il quale tenne, che li Beati alle volte diuentariano miseri, come di lui referisce S. Agostino nel lib. de hæresibus hæresi 43. scriuono contra questo errore di Origene. San Gregorio nel libro 34. de Morali al capit. 11. e Santo Agostino nel libro 12. de Ciu. Dei al capit. 20. San Tomaso ancora nella 1.2. alla qu. 5. articolo 4. confuta il medesimo errore, con questa ragione; La Beatitudine, essendo, secondo Aristotile nel luoco citato, *bonum sufficiens*, empie ogni desiderio del Beato, e discaccia da lui ogni miseria: Hor tra le altre cose, che il Beato desidera, è la perpetuità della sua felicità, della quale se egli dubitasse, si affliggeria, e farebbe a lui vna gran miseria. Di più, la Beatitudine non può mancare da parte di Dio, il quale non manca, ne toglie il dono, che egli dà, se non per il peccato, il quale non può essere nel Beato: Non da parte della volontà dell' Anima beata, la quale nella Beatitudine ha ogni contento

ca. 16

senza fastidio, come si è detto; Ne si può torre, ò impedire da altro estrinseco, perche l'Anima per la Beatitudine è più efficace di qual si uoglia agente, o cosa creata; Onde San Giovanni dice, *Gaudium nostrum nemo tollet a nobis*, cioè, il vostro gaudio niuno lo potrà torre da voi.

Quarto, nasce ancora nell'Anima beata vn'altra securtà, & è il sapere, che la Beatitudine, & il contento, che ella ha, non solo non le può essere tolto, ma neanco le può essere impedito, ne perturbato, come sono turbati i contenti di questa vita mortale: La ragione è, perche in Cielo non ci è aduersità alcuna, iui non regna morte, non ui sono malatie, non viene vecchiaia, ne debolezza alcuna, non ui è odio, ne inuidia,

ma si uiue in somma pace,

e somma carità, cia-

scuna gode la

sua felicità,

e si

compiace in quel

la degli al-

tri.

Del-

*Delle cose, che l'Anime Beate veg-
gono nell'Essenza Diui-
na. Cap. 17.*



He l'Anime beate, ol-
tre l'Essenza Diuina,
conoschino altre co-
se, conuengono tutti i
Teologi; ma nel mo-
do come le conosco
no, non conuengono; Occham nel
4. qu. 13. Gabr. nel. 3. alla dist. 14. nel-
la quest. vnica, artic. 1. & Gio. Marro
nel 4. alla dist. 49. que. 16. dicono, che
l'Anime beate non ueggono nel Ver-
bo, per la medesima visione beatifica
alcune Creature, ma dicono, che le
conoscono per altre nouitie, ò reuela-
tioni: E perche queste notitie conse-
guirano la visione beatifica, e sono
congiunte con essa, per questo si di-
ce, che l'Anime beate ueggono quel
le creature nel Verbo. Ma il com-
mune parere de gli altri Teologi è
contrario, come di San Tomaso nel-
la 1. par. alla q. 12. artic. 8. e nel .lib.
contragentes, al capit. 59. di Alense
nella 3. par. nella q. 13. di Marfil. nel
3. alla

2. alla quest. 10. e d'altri nel 4. alla
dist. 49

1 Co.
13.

Dico dunque, che ogni Anima beata (ancorche habbia la minor beatitudine, che possa essere) in Dio, o nell'Essenza Diuina, ouero nel Verbo, che è l'istesso, vede primieramente tutte le spetie, e nature delle cose, le quali sono state produtte: La ragione è, perche ogni Beato ha naturale desiderio di conoscere tali nature, e già di sopra si è detto, che la Beatitudine empie, e satisfà ad ogni desiderio del Beato. Secondo, conosce tutte quelle cose, che in questa vita teniamo per Fede, e questo si caua da San Paolo quando dice: *Videmus nunc per speculum in enigmate*, che è la Fede, *tunc autem facie ad faciem*; perche la visione beatifica in Cielo succede all'oscura cognitione della Fede, che habbiamo in terra; Così insegna San Tomaso nella 2. 2. alla 3. 1. art. 5. Terzo, vede anco tutte quelle cose, che appartengono allo stato suo; come a dire, S. Francesco conosce tutte le cose, che si fanno nella sua Religione: Et il Re (se egli è beato) conosce quel che si fa nel suo Regno. Quarto, ogni Beato conosce tutte

tutte l'orationi, che a lui si fanno, per che queste ancora appartengono al suo stato, & anco perche, qual si uoglia Beato ha desirio di conoscere tutte queste cose già dette, come S. Tomaso afferma anco nell. 3. p. alla q. 10. nell'art. 2. Quinto, de l'altre cose create e possibili a crearsi, l'Anima beata conosce più, o meno, conforme al lume di gloria, che ella ha: & è dottrina di San Tomaso nella 1. parte, alla q. 12. all'art. 6.

Hor tutte queste cose hora dette, i Beati non le conoscono per spetie proprie, perche non le conoscono in se stesse, e nelle proprie nature, ma nell'essenza Divina: Onde le conoscono per l'istessa essenza Divina, la quale stà vnita con l'Intelletto dell' Anima beata, e supplisce a quello, che faria la spetie propria, rappresentando dette creature, le quali ella eminentemente contiene.

Circa il modo, comel' Anime beate conoscono le nostre orationi è qual che disparere tra i Teologi: Caietano nella 3. par. nella q. 10. art. 2. Soto nel 4. alla dist. 49. nella q. 3. all art. 3. e Durando nella medesima dist. q. 3. dicono, che l' Anime beate non veggono

lenoltre orationi nell'Essenza Diuina, ma per particolare reuelatione; la ragione di Caietano è, perche se le vedessero nel Verbo, seguitarebbe, ch'vno meno beato, vederia nel Verbo più cose, ch'vno più beato, se a quello se drizzassero più orationi: Ma è molto più probabile, che le ueggano nel Verbo, come tiene San Tomaso nella 2. 2. alla quest. 83. arti. 4. ad secundum, e nella 3. parte, alla q. 10. nell'art. 2. la ragione è, perche (come si è detto) appartengono alla perfettione dello stato loro: Di più secondo quella prima opinione, bisogna concedere infinite reuelationi, il che pare inconueniente. Alla ragione di Caietano si risponde, che l'Anima più beata, hauendo maggiore lume di gloria, vedrà altre cose in più numero, che non sono l'orationi, che si fanno all'anima meno beata: Per questo però non si nega, che l'Anime beate conoscano molte cose per reuelatione, come di sopra è si detto, ma diciamo, che ne ueggono anco nell'Essenza Diuina.

Quello, che communemente si dice, cioe; che le creature si ueggono nel Verbo, come in uno specchio, è
uero

uero in questo senso: si come chi uede lo specchio, per virtù, e beneficio di esso, vede insieme l'immagine rappresentata in lui, così chi uede l'Essenza Diuina, per beneficio di essa, uede anco le creature in lei rappresentate. Ma la similitudine non è in tutto vera, perche l'Essenza Diuina non riceue spetie intelligibili dalle creature, si come lo specchio riceue la spetie della cosa rappresentata. Di più, nello specchio secondo alcuni, sono due uisioni, con vna si vede lo specchio, con l'altra la cosa rappresentata: ma l'anima beata per la medesima uisione beatifica uede l'Essenza Diuina, e le creature, che in essa rilucono.

Qui occorre vn dubbio, & è: se l'anime beate veggono tutte quelle cose, che sono in Dio eminentemente; Respondo, che non le veggono, ne di legge ordinaria di Dio, le possono veder tutte: così tiene S. Tomaso 1. p. q. 11. art. 8. e nel 3. lib. cont. gen. al cap. 56 e si proua per la sacra Scrittura, la quale in San Matt. dice che il giorno dell'estremo Giudizio *nemo scit, neque Angeli in celo*: la ragione ancora proua l'istesso, perche se
l'anima

L'anima beata vedesse oltre l'essenza diuina, tutte le cose, ch'eminente mente sono in Dio, lo comprenderebbe, il che non può essere, come di sopra si è detto nel cap. 14. Dirà vno, se l'anima Beata vede tutta l'Essenza Diuina, e questa rappresenta come vno specchio tutte le cose, che per eminenza contiene, perche non vedrà anco tutte queste cose rappresentate? Respondo, perche Idio non concorre con l'intelletto creato a conoscere il tutto, ma solamente concorre a parte, conforme la misura de i meriti dell'anima Beata. Se di potenza assoluta di Dio può l'intelletto conoscere tutte quelle cose, non si tratti qui, per esser questione più presto di scola.

Alcuni dubbj intorno la Beatitude dell'Anima.

Cap. 18.



L primo dubbio, che qui occorre, è questo, se quella beatitudine, che l'anime beate hora godono in

in Cielo, si può hauere in questa vita mortale. Alcuni Heretici hanno tenuta la parte affermatua, come scriuono San Basilio nell'Epist. 168. & Teodoreto nel lib. 4. Heret. Fabularum; Ma l'errore di coloro è stato dannato nel Concilio Vienneſe, & ſi referiſce nella Clementina ad Noltrum de Hæreticis: La uerità Cattolica è, che ſecondo la legge ordinaria di Dio è impoſſibile ad hauerla in queſta vita; La ragione è, perche la beatitudine (come di ſopra ſe detto) conſiſte nella chiara viſione, e perfetta fruizione di Dio, e già l'ſteſſo Iddio nell'Eſodo dice: *Non uidebit me homo, & ſuuet*, cioè mentre uiue queſta vita mortale, non può vedere Dio; Il medefimo ſignifica San Paolo dicendo, che la Città noſtra non è in queſta vita; *Sed futuram inquirimus*; & San Tomaſo nella 1. 2. alla queſt. 5. art. 3. prouala medefima uerità in queſto modo; perche la Beatitudine empie ogni deſiderio, & eſclude ogni miſeria, il che non può eſſere in queſta vita, la quale eſſendo mortale, i beni di eſſa non ſi poſſono godere perpetuamente, di più in queſta vita vi è ſempre l'horrore

ca. 23

Ad
Heb.
13.

re della morte, vi sono varie infirmità, ad ogni hora si riceuono disguidi, l'intelletto è soggetto all'ignoranza, la volontà alla malitia, il corpo a mille miserie: in somma in questa vita. *Nemo est sua forte contentus.*

Il secondo dubbio è, se la Beatitudine dell'Anima sarà maggiore, e più perfetta, quando ella sarà vnita col corpo, che non è adesso ch'è separata; Rispondo, che all'hora la beatitudine sarà più perfetta, e maggiore extensiuè, ma intensiuè sarà la medesima, sono questi termini di scola, ma li dichiaro. Adesso l'Anima Beata ha la sua beatitudine in se, quando ripiglierà il corpo, comunicherà la sua beatitudine al corpo, e questo è farsi maggiore extensiuè. Di più l'Anima non solo harà contentezza della sua beatitudine, ma anchora allegrezza accidentale della gloria, & beatitudine del suo corpo: perche senza alcun dubbio l'anima si allegra più vedendo il suo corpo glorioso, che adesso, che lo vede giacere morto in terra. Onde sarà maggiore, ma accidentalmente. Che habbia ad essere la medesima intensiuè, è chiaro; perche l'oggetto beatifico

tifico sarà il medesimo i meriti i medesimi, il lume di gloria il medesimo. Dunque la beatitudine sarà la medesima, che è al presente; Questo effempio dichiarerà l'vno, & l'altro; Si come il lume della candela quanti più entrano in camera, tanti più ne illumina, & a più si comunica, e pure il lume in se è il medesimo, così la beatitudine dell' Anima. Mi dirai l' Anima vnita al corpo e più perfetta, & opera più perfettamente. Dunque vnita che sarà col corpo produrrà più perfetta operatione beatifica. Rispondo, che questo è vero nell'operationi naturali, le quali ella produce con le sue forze, e potenze naturali; Ma alla visione beatifica è necessario il lume della gloria, senza il quale l' Anima non può produrre l'operatione beatifica. Onde se il lume di gloria dopo la resurrezione del corpo, & vnione con l' Anima, non sarà maggiore, ma il medesimo, la Beatitudine ancora sarà la medesima; e dottrina di San Tomaso nella 1. 2. quest. 4. art. 5. ad 5. di Caietano nel medesimo luogo; di Durando nel 4. nella dist. 49 quest. 7. & d'altri Theologi. Benche San Tomaso

nel 4. alla dist. 49. quest. 1. artic. 4. tenne il contrario con il Maestro delle sententie.

Terzo dubbio è, se per acquistare la beatitudine sono necessarie l'opere buone; Alcuni Heretici tanto antichi, come moderni hanno tenuto, che non siano necessarie, ma la sacra Scrittura sì chiaramente insegna il contrario, ch'insieme mostra, quanto grande sia la cecità de gli Heretici. In San Matt. disse Christo a quel giouane che lo dimandò di ciò. *Si vis ad vitam ingredi serua mandata*, e nel cap. 10. all'operatori non si diede il danaro di uino, se non perche haueano lauorato nella vigna. Anzi Christo dara la beatitudine per le buone opere, sì come per le cattive condannerà alle pene dell' Inferno. Onde a i buoni dira *percipite Regnum*, e soggiungerà questa caula: *Esuris enim, & dedistis mihi manucare, &c.* E S. Paolo alli Romani significa il medesimo in quelle parole: *si spiritu facta carnis mortificaueritis. Conuetis*; e San Pietro nella sua 2. Epist. Satagite, (dice egli) *Et per bona opera certam uestram uocationem, Et Electionem faciatis*. Dico di più, che non solo sono necessarie le buone

c. 19.

Mat.

c. 25.

Mat.

29.

Al. c.

8.

ca. I.

buone opere a gli adulti, ma bisogna anco la Fede, senza laquale è impossibile piacere a Dio, come S. Paolo scrive; Questa è verità di Fede da santi Padri approuata, e dal sacro Concilio di Trento defenita nella sess. 6. al cap. 11. e nel Canone 20. Ho detto a gli Adulti, perchè a i puti bastano l'opere, e meriti di Christo a loro incorporati per virtù del sacro Battesimo.

Il quarto dubbio è, se la Beatitudine si può acquittare con le sole forze naturali: La Risposta è, che non, ma vi è necessario l'aiuto diuino: così lo dice la sacra Scrittura in molti luoghi, come alli Romani, quando dice: *Gratia Dei vita aeterna*, & in S. Gio. parlando Christo delle sue pecorelle dice; *Ego vitam aeternam do eis*, questo istesso significò il Profeta quando disse; *Gratiam, & gloriam dabit dominus*: Et nel Salmo 138. dice; *Etenim illuc manus tua deducet me*, cioè che nel Cielo nõ si può andare senza l'aiuto di Dio. La ragione ancora proua l'istesso: perchè la Beatitudine è sopra la natura humana, onde vi è necessario il lume di gloria soprannaturale, il quale sollevi l'Anima alla visione

Ad
Hrb.

11.

c. 6.

r. 10.

s. 38.

sione di Dio; Dunque non può l'Anima con le sue forze naturali acquistare la Beatitudine. S. Tom. nella 1. 2. questio. 5. art. 5. afferma il medesimo, perche l'Anima rationale (dice egli) da se non ha proportion con Dio, il quale è oggetto beatifico . che è di più alto ordine . Dirà vno se così è , dunque la natura manca nel necessario, poiche l'huomo da per se nō può conseguire il suo fine , per il quale è stato creato: Di più seguita da questo, che l'huomo è di peggiore conditione, che l'altre cose naturali , le quale da se conseguiscono il lor fine , Respondo, se l'huomo in niun modo potesse conseguire la Beatitudine , che è il suo fine, saria vero , che la natura harebbe mancato nel necessario, ma potendola conseguire con l'aiuto di uino, il quale sempre si ha, non seguita, ch'ella habbia mancato nel necessario. All'altro respondo, che l'obiettione dimostra più presto l'eccellenza, e dignità dell'huomo, & anco del suo fine; il quale è sì grande , e sì degno, che per conseguirlo, bisogna l'aiuto di uino: Il fine delle altre cose è più basso, e però da se lo possono conseguire.

Il quinto dubbio è, se i suffragij fatti per vn' Anima, la quale si troua liberata dal Purgatorio, & beata in Cielo, giouano in qualche modo a quell'anima. Respondo, che le giouano, non quanto alla satisfattione, perche già l'ha compita, ma quanto all'honore, perche con le nostre orationi, & oblationi, quell'anima viene ad esser honorata, così lo dice la Chiesa nelle secrete della Messa: *Vt illis proficiant ad honorem, nobis autem ad salutem.* E S. Agostino nell'Enchiridio al cap. 110. parlando de' suffragij, dice, che *pro ualde bonis*, (che sono i beati) *gratiarum actiones sunt.* Da quì è che i suffragij non si deuono offerire per l'Anime beate, le quali regnano con Christo, come l'insegna Innocentio III. in quel cap. *cum Martha extra de celebr. Missarum*, e S. Agostino de Cura mort. cap. 1. & i scolastici in 4. dist. 45. perche propriamente non le possono giouare, poiche sono libere dalle pene, per le quali sono instituiti i suffragij. E ben vero, che le nostre oblationi in due cose possono giouare all'Anime beate per la gloria accidentale; La prima è, perche si rallegrano, che noi con le nostre oblationi

ni veniamo a ringraziare Dio de' doni fatti a quell'Anime; Onde S. Agostino, & Innocentio ne' luochi citati, dicono, che le nostre oblationi per i Santi, sono attioni di gratie: L'altra cosa è, che l'honorare noi i Santi con le nostre oblationi, ridonda in vtilità nostra, delche l'Anime beate si rallegrano per la carità, che ci portano: Il che è accennato nella Messa di San Leone Papa nell'oratione secreta, nella quale si dice: *Vt per hac pia placationis officia, & illum beata retributio comitetur, & nobis gratia dona concilientur.*

Il sesto dubbio: se l'Anime de beati andando in Cielo necessariamente hanno a passare per il fuoco; Rispondo, che fù opinione di molti Padri Antichi, i quali tennero la parte affirmatiua: come Sant' Ambrosio nel Sermone 20. del Salmo 118. dice; si come per entrare nel Paradiso terreste bisogna passare per la spada di fuoco, così per entrare nel Paradiso celeste, bisogna passare per il fuoco; S. Hilario sopra quelle parole. *Concupiscit Anima mea*, del salmo 118. significa, che anco la Beata Vergine è passata per il fuoco. Lattantio nel
libr.

libr. 7. Diuin. Institut. al cap. 21. San Girolamo nel cap 7. de Amos, & Rupertonella Genesi lib. 3. cap. 32. sono del medesimo parere. Alcuni hanno interpretato questi padri, che per il fuoco habbino inteso non il fuoco del Purgatorio, ma il diuino Giudizio, come si intende nella 1. ai cor. al cap. 3. quando dice, *Vnicuiusq; opus quale sit, ignis probabit*, cioè il Giudizio diuino, & così tutti passeranno per questo fuoco, eccetto Christo. La verità è, che alcuni de' Padri citati intendono il uero fuoco del Purgatorio, come Lattantio, Rupert, & Sant' Ambrosio nel Salmo 36. Onde non si possano interpretare del fuoco giudiziale. Dicono però coltoro, che i Giusti passano per questo fuoco Purgatorio, ma senza lesione, & senza patire pena.

Beda nel libro dell' Historia Anglicana al cap. 19. scrive vna visione del B. Eusei, molto conforme a questa opinione; Dice dunque, che questo Beato vide gran lissimi fuochi per la via del Cielo, & che alcuni passauano senza essere tocchi dal fuoco; Altri erano tocchi più, ò meno. Adesso respondo al dubbio, e di-

Seſſ.
vlt.

l. 20.
e. 16.

2.
4. I.

co due coſe; La prima è: Dire che tutti i giuſti prima d'andare in Cielo ſi purghino nel fuoco del Purgatorio, come tenne Alcuino, & Origene in S. Luca nell'hum. 14. & nel Salmo 36. è manifeſto errore. Perche il Concilio Fiorentino ha deſinito, che alcune Anime vanno ſubito all'Inferno, altre nel Purgatorio, & altre in Cielo. Di più quei che muoiono ſubito dopo il Batteſimo ſenza patir pena alcuna nel Purgatorio, ſe ne volano in Cielo, come insegna S. Agottino de Ciuitate Dei. I Martiri ancora ſenza altro fuoco del Purgatorio riceuono il premio celeſte. L'altra coſa ch'io dico, e: che quella opinione la quale aſſerma, che tutti hanno a paſſare per il fuoco, benchè non tutti patiranno pena, (come prudẽtamente nota il Cardinale Bellarmino de Purgatorio,) *non audeo pro vera aſſerere, nec ut errorem improbare.* Et ſe bene non ſi vede la neceſſità per la quale tutti debbano paſſare per quel fuoco, nondimeno ſi deue hauere riſpetto a quei Santi, che ciò aſſermano.

Se l' *Anime beate, che sono nel Cie-
lo Empireo si possano da noi
inuocare per i nostri
bisogni. Cap. 19.*



IN due modi, si può
vno inuocare, & pre-
gare per le nostre ne-
cessità, ò desiderij; Il
primo è, sperando da
lui, come da autore, &
causa principale di quei doni, & gra-
tie, che nelle nostre orationi doman-
diamo: Et questo modo conuiene so-
lamente a Dio, perche egli solo è
l'autore d'ogni nostro bene, & come
dice il Profeta. *Qui dat gratiam, &
gloriam.* Onde nel Salmo 120. l'istesso
Profeta, dopo d'hauere detto: *Leuaui
oculos meos in montes unde veniet auxi-
lium mihi,* doue S. Agostino per i mon-
ti intende i Santi; Subito soggiunse,
*Auxilium meum a domino, qui fecit Ce-
lum, & Terram,* come volesse dire, Io
alzo la mète a i Santi, & amici di Dio,
che intercedano per me, mal aiuto
l'aspetto da Dio Creatore del Cie-
lo, e della Terra; Il medesimo scrive

*Sal.
83.*

H 3 San

Ca. 1

San Giacomo dicendo: *omne donum perfectum desursum est, descendens a Patre luminum*. Et in questo modo pregare Dio, come autore de' doni celesti, è atto di Religione, di Latria, il quale non si può attribuire a creatura alcuna, ancor che santa sia: altrimenti sarebbe Idolatria; è dottrina di San Tomaso nella 2. 2. alla quest. 83. all'art. 4. & 11. L'altro modo è, pregare alcuno, che preghi Dio per noi & che interceda appresso Dio per impetrare quello, che nelle nostre orationi dimandiamo, & questo modo,

Ca. 4

cōuiene alle creature rationali, & è stato usato da S. Paolo dicēdo ai Colossēsi *orati in ipso, &c. orati simul, & pro nobis*, Et nella prima 2. Tessalonicēsi, dice, *fratres orate pro nobis*, & in molti altri luoghi si raccomandā da all'orationi de' fedeli nouamente cōuertiti.

Ca. 5

Quelli due modi ci insegna la Chiesa nelle Letanie, nelle quali quando inuoca la santissima Trinità, o alcuna delle tre persone diuine, dice: *Miserere nobis, Concede nobis*, le quali parole suppongono autorità, & dominio, in quello, che si inuoca, e questo è il primo modo, che conuiene solamente a Dio. Ma venendo

poi

poi ad inuocare i Santi, dice; *orate pro nobis: intercedite pro nobis*, il qual modo di parlare si vfa con mezani, & Auuocati, & conuiene alle creature.

Qui è da notare, che alle volte si dimanda la gratia immediatamente da' Santi, come nell'Hinno alla Beata Vergine si dice: *Tu nos ab hoste protege*; & in quello de gli Apoltoli si dice: *Sanate agros moribus*; & San Paolo nella 1. a corintin. dice *vt omnes facerem saluos*; ma non si dimanda da' Santi, come da Dio, ne San Paolo vuole saluare tutti, come Dio, ma si deue intendere, che ci faccino quelle gratie con pregare Dio per noi, & così San Paolo salua tutti con predicare, scriuere, e pregare per tutti. Qui è da notare, che i Santi quando pregano per noi, sempre vi interpongono Christo, e ciò che ci impetrano da Dio, ce lo impetrano per Christo. Onde in San Gio. al cap 16. diff. *Petite in nomine meo*: E la Chiesa nell'orationi a i Santi, dimandando l'aiuto loro, conclude *Per Dominum nostrum Iesum Christum*, ilquale e il supremo, & immediato Auuocato nostro, come dice San Giouanni. Hora quello,

C. 9.

Ep. I.

che in questo Capo si ha a trattare ,
 è, se a noi è lecito da' Santi, ò dall' A-
 nime beate, che sono in Cielo, dimã-
 dare il loro aiuto, & intercessione ap-
 presso Dio. Molti Heretici hanno
 detto, che ciò non è lecito, ne si può
 fare. Ma la verità Cattolica dice, che
 ciò lecitamète, e con vtilità si può fa-
 re: e così la chiesa di Christo dal prin-
 cipio l'ha essercitato.

Hor questo modo d'inuocare l'aiu-
 to da' Santi, ò dall' Anime beate, che
 è il medesimo, suppone quattro cose;
 La prima è che essi siano fauoriti, e va-
 gliano appresso Dio, perche vno, che
 non è ben visto dal Príncipe, non è at-
 to per impetrare da lui gratie. La se-
 conda cosa è, che essi conoschino le
 nostre preghiere, e sappino quel, che
 dimandiamo, altrimenti non si muo-
 ueranno ad intercedere per noi. La
 terza è, che possino impetrare da Dio
 quel, che dimandiamo. La quarta, &
 vltima cosa è, che essi voglino inter-
 cedere per noi. Prouate, che saranno
 quelle quattro cose, facilmente si pro-
 uerà anco l'Inuocatione de' Santi.
 Veniamo dunque alla prima.

Che i Santi in Cielo siano fauoriti
 da Dio, è chiaro, perche sono in gra-
 tia

ria sua, sono amici suoi carissimi, onde l'istesso Iddio disse ad Isaac; *Bene dicam tibi, & multiplicabo semen tuum, propter seruum meum Abraham*: il quale già era morto, & era nel Limbo: E nell'Esodo, essendo Iddio irato, disse Moise, che si ricordasse di Abraham, Isaac, & Israel, suoi serui; e così si placò, e non castigò il popolo. Questi sono manifesti segni, che i Santi sono fauoriti da Dio, poiche per amor loro si muoue a fare delle gratie.

Seconda cosa: Che poi conoschino le nostre orationi, si è prouato di sopra nel cap. 16. e si proua ancora, perche se gli Angeli conoscono, & offeriscono a Dio l'orationi de' viuèti, come disse l'Angelo Rafaele a Tobia; *Quando orabas cum lachrymis, ego obtuli orationem tuam Deo*; Il medesimo faranno l'Anime beate, le quali, come Christo disse in San Luca, sono eguali agli Angeli in Cielo.

Terza cosa: che anco i Santi siano sufficienti, e possino, mediante i meriti di Christo, impetrare da Dio le gratie che noi dimandiamo, si raccoglie dal primo: Se i Santi sono amici, e fauoriti da Dio, dunque sono po-

H s tenti,

Gen.
ca. 2.

c. 32.

Tob.
c. 12.

c. 10.

ca. 3.

tenti, & efficaci per ottenere da lui ogni gratia possibile: Inoltre, se molti de' Santi hanno sparso il sangue per amor di Dio, & altri si sono affaticati per seruirlo; come è possibile, che Iddio nieghi loro quel, che essi gratiosamente dimandano? Di più se alcuni viuenti hanno dimandato delle gratie da Dio per amor de' Santi defunti, e le hanno ottenute, come non l'otterranno l'istessi Santi, quando le dimandano per noi? L'esempio l'habbiamo in Daniele di Azaria, quando con i compagni dimandò da Dio li conseruasse in quel pericolo, per amore di Abraham, Isaac, & Israel, diletti serui suoi, & ottenne quanto dimandò; e non è dubbio, che se Abraham, Isaac, & Israel hauessero dimandato quell'istesso, l'hauerebbero ottenuto.

1. Co.

13.

La quarta cosa; Che i Santi vogliano intercedere per noi, e questa non è meno chiara, che l'altre, perche è opera di Carità, la quale, come San Paolo dice, accompagna le Anime beate in Cielo, e mai si separa da esse, anzi la Carità in Cielo è molto più perfetta, che non era in questa vita, d'onde ne segue, che i Beati più perfetta-

fettamēte amano i loro prossimi adef-
so, che sono in Cielo, che quando e-
rano in Terra tra noi. Hor se li Beati,
hauendo più carità, ci amano più, co-
me possono non volere intercedere
per noi bisognosi, & amici loro? Se
gli Apostoli, e Martiri (dice San Gi-
rolamo contra Vigilantio) quando
erano tra noi, poteuano pregare per
gli altri, essendo ancora di se solleciti,
quanto più dopo le corone, dopo
le vittorie, dopo i trionfi? Se Abra-
ham peregrinando in questo esilio,
pregò per Abimelec, e fu esaudito
da Dio, come è scritto nella Genesi,
come hora nella Patria non preghe-
rà per quei, che se li raccomandano?
E nella legge nuoua, se Stefano
mentre era lapidato, ad essemplio del
suo Maestro Giesù, il quale pregò per
i suoi crocifissori, pregaua per quei
carnefici, come hora in Cielo corona-
to di gloria, ad essemplio dell'istesso
suo Maestro, non harà volontà di pre-
gare per gli altri? Ma quello, che più
importa in questa materia, è, che Id-
dio istesso comandò à gli amici di
Giob; che andassero da lui, e lo pre-
gassero, che intercedesse per loro, il
che Giob volentieri fece, con tutto

c. 20.

At. c.
7.

Giob.
c. 41.

c. 15.

che si ritrouaua nelle miserie, e tribulationi, & hora in Cielo circondato di felicità, nō vorrà pregare per noi? Sì che è certo, che i Santi sono apparecchiati, e volentieri intercedono per gli altri appresso Dio: Come anco significa Gieremia, dicendo in persona di Dio; *vi steterint Moyses, & Samuel coram me, non est Anima mea ad populum istum*; cioè, se Moisè, e Samuele mi pregaranno per questo popolo, io non li esaudirò. Dalche si raccoglie, che quelli Santi soleuano intercedere per gli altri; E nel 2. de' Maccabei è scritto, che Geremia già morto, pregaua molto *pro populo, & uniuersa sancta Ciuitate Hierusalem*; Hor se costoro stando nel Limbo, e non essendo ancora in Cielo, volentieri pregauano per gli altri, non è credibile, che in Cielo, doue haranno più perfetta carità, non vogliano pregare per noi.

c. 15.

Resta hora a prouare, che noi lecitamente potiamo inuocare i Santi del Cielo, acciò intercedano per noi appresso Dio, e ci impetrino quelle gratie, che dimandiamo. Il che chiaramente si deduce da quello, che hora si è detto; Se i Santi so-

no favoriti da Dio, e ci possano da lui ottenere molti doni, e gratie, e per la loro Carità sono inchinati ad intercedere per noi, perche non ci sarà lecito dimandare il loro aiuto, & intercessione? Se questo non fusse lecito, farebbe, perche in se è peccato, ouero, perche è stato prohibito, ma innocare l'aiuto de Santi al modo detto, non solo non è peccato, ne prohibito, ma è atto di humiltà, e di deuotione, dunque è lecito. Di più, se l'inuocatione de' Santi non fosse lecita, Iddio non l'harebbe confermata con tanti miracoli. Sant'Agostino de Ciuit. Dei, ne scriue molti non meno marauigliosi, che autentichi: tra gli altri racconta, che in Milano al suo tempo, trouandosi egli in quella Città all'inuocatione de Santi Martiri Geruasio, e Protasio, vn cieco fu subito illuminato, con stupore d'vn numeroso popolo, che vi si trouò presente. All'inuocatione di San Stefano Protomartire, vna Donna cieca miracolosamente recuperò la vista. Racconta ancora, che all'inuocatione di venti Martiri, che nell'Africa erano celebri, vn pouero Sartore fu miracolosamente prouisto, ottenen-

l. 22.
ca. 8.

tenendo la gratia, che egli dimandò. Gli altri miracoli, che iui scriue Sant' Agollino, per breuità li lascio: Ne accade raccontare qui miracoli, che scriuono gli altri Santi Padri, fatti per intercessione de' Santi, perche non saria mai finire, e di quelli vi si trouano libri pieni. Ne scriue molti ancora Teodoreto nel libro 5. della sua hist. al cap. 24. e nel lib. 8. ad Græcos, S. Ambros. nel ser. 90. de S. Agnete. Gregorio Turon. nel libr. de Gloria Mart. & Confess. San Greg. Rom. nel 3. lib. de' Dialogi dal cap. 22. Aggiungi poi, che non è Città nel Christianesimo, doue non sia qualche Chiesa della Madonna santissima, o d'altro Santo, nella quale non si ueggano molti voti dipinti, posti da' fedeli in segno de' miracoli, e delle gratie riceuute da Dio per mezzo de' Santi inuocati da loro.

Inoltre, se non fosse lecito inuocare i Santi, che intercedino per noi appresso Dio, la Chiesa, che è guidata dallo Spirito Santo, non l'vsarebbe: ma poiche ella dal principio l'ha usato, e tuttauia l'usa, non fideue, ne si può dubitare, se è lecito dimandare l'aiuto de' Santi: onde per maggiore
con-

confermatione di questa verità, molti Concilij hanno definito il medesimo, come il Concilio Niceno secondo, nell'azione 6. Il Concilio Costantinense: & il Tridentino nella sess. 25. & altri Concilij, ne quali sono stati condannati gli Heretici, che negauano l'innocuatione de' Santi.

I Santi Padri così Greci, come Latini, tutti dicono douersi innuocare i Santi, che con le loro intercessioni ci fauorischino appresso Dio, e non solo essi hanno predicata, e ne' loro libri scritta questa verità, ma anco l'hanno praticata con l'opera, e con gli effetti delle gratie riceuute, hanno sperimentato l'aiuto de' Santi: come lo testifica S. Leone nel ser. 1. di SS. Pietro, e Paolo, con queste parole; *Sicut & nos experti sumus* (dice egli) *& nostri probauere Maiores, credimus, atque confidimus inter omnes labores istius vite ad obtinendam misericordiam Dei, semper nos spiritualium patronorum orationibus adiuuandos, ut quantum proprijs peccatis deprimimur, tantum Apostolicis meritis erigamur:* cioè, Si come habbiamo sperimentato, & i nostri Maggiori hanno approvato, teniamo per certo, che per ottenere la misericordia

di Dio ne' trauagli di questa vita ci giouino sempre l'orationi de' Santi spetiali nostri Padroni, i quali con i loro meriti ci solleuano.

Resta hora, che dichiariamo alcuni luochi della Scrittura, che paiono di uerti da quello, che quì s'è detto: Primieramente nel Deuteronomio è iscritto questo ordine di Dio: *Præcepto tibi, hoc tantum fuit Dominus Deus tuus, neque addas quicquam, nec minuas*: Hor se non vi è precetto, ne ordine di Dio, che s'inuochino i Santi, non pare che sia lecito inuocarli. Respondo, che quì si proibisce solamente quello, ch'è contrario al culto diuino, come sono i falsi, & empj riti de' Gentili: E si vede chiaramente, perche nella legge scritta s'offeruano molte cose, che iui non erano ordinate, com'è l'osservanza de' voti, e de' giuramenti: L'osservanza ancora d'alcuni giorni di festa in memoria de' beneficij di Dio, come si legge in Giudite, & in Ester. Di più nella legge di gratia s'offeruano molte cose in honore di Dio, che non sono da lui comandate, onde della vita celeste San Paolo dice, *Præceptum Domini non habeo*, e pure la consigliaua per meglio

ca. 12

ca. 19

cap. 9

1 Co

7.

meglio seruire a Dio; Molte cose ancora, che non sono scritte s'offeruano nella Chiesa di Christo, perche si fanno per traditione: Si che l'inuocatione de' Santi ancor che non sia comandata da Dio, è lecita, perche non è stata prohibita, anzi v'sata sempre dalla Chiesa, & approuata da' Santi Padri.

L'altro luoco da dichiararsi, è di San Paolo nella Prima Epistola a Timoteo, doue dice; *Vnus est mediator Dei, & hominum, homo Christus Iesus*: Dunque non sono altri mediatori, perche dice (*vnus*:) Et se fussero più farebbono ingiuria a Christo, come non fosse sufficiente; li Santi dunque non sono mezani, come s'è detto: E si conferma per quello, ch'è scritto all'Hebrei, cioè, che Christo egli stesso stà auanti di Dio ad intercedere sepre per noi: Onde se Christo sepre intercede per noi, non accade inuocare altro Santo; E S. Gio. ancora nella sua prima Epistola dice di Christo. *Ad uocatum habemus apud Patrem*; Balta dunque Christo, perche quello che non fa Christo, non faranno manco i Santi. Respondo al primo, che i Santi sono mediatori, ma non come Christo, ne di

ca. 2.

ca. 7.

ca. 2.

di quello ordine, che è Christo: il quale è Dio, & huomo insieme, hare dentro tutto il genere humano, & è mediatore di tutti i passati, presenti, e futuri, ilquale per la sua dignità, & valore infinito de' suoi meriti, impetra le gratie efficacemente; Di questa sorte, & ordine de Mediatori, non ve ne è più d'uno, che è Christo, & questo vuol dire l'Apostolo in quel luogo quando dice (*vnus*,) come dall'istesso Capo si raccoglie; I Santi sono anco Mediatori, non di questa portata, ma sono solamente serui fauoriti di Dio, i quali appoggiati nella diuina liberalità, & misericordia, intercedendo per noi, ci impetrano qualche gratia. Anzi (come di sopra si è detto) ciò che per noi dimandano da Dio, lo dimandano per Christo, & per i meriti di Christo principalmente, nel che non si fa ingiuria a Christo, anzi gli è honore il fauorire a suoi serui, con fare a noi le gratie che dimandiamo per amor loro. Alcuni più breuemente dicono, che mediatore di regectione, del quale iui parla S. Paolo, è vn solo, & è Christo, Ma Mediator de' intercessioni, de' quali noi parliamo, sono molti. Al secondo

Re-

Respondo , che non inferisce bene:
 Christo prega per noi , dunque non
 accade che i Santi preghino per noi ,
 ma più presto si deue inferire il con-
 trario, in questo modo: Christo Mae-
 stro, & Signore prega per noi , dun-
 que i Santi ancora deuono pregare ,
 per imitare il loro Maestro . Di più
 se quel modo d'inferire fusse buona
 seguitaria, che faceua male San Pao-
 lo a pregare per gli altri , & indurre
 altri a pregare per se, perche Christo
 prega per tutti: Anzi seguitaria, che
 manco douressimo pregare per noi
 istessi : se dunque non si proibisce
 ne in quel luoco, ne in altro il prega-
 re per altri, sarà lecito inuocare i San-
 ti, che preghino per noi . Al medesi-
 mo modo si risponde al terzo, cioè S.
 Giouanni dice , che per il per tono
 de' peccati, si ricorra a Christo, che è
 nostro Auvocato in cielo, ma non vie-
 ta, che altri s'inuochino acciò inter-
 cedino per noi; onde tanto i Santi nel
 Cielo, come i viuenti in terra possan-
 no lecitamente congiungere le loro
 intercessioni , con quelle di Christo
 al modo detto, & possono pregare co-
 sì per se, come per gli altri .

Occorre qui vn dubbio, & è; Se
 l'Ani-

l'Anime beate pregano per l'Anime del Purgatorio; A quale si risponde, che è più certo, che alle volte preghino per esse, così l'accenna San Tomaso in 4. dist. 45. qu. 2. ar. 3. qu. 3. Et lo tiene il Cardinale Bellarmino lib. 2. de Pug. capit. 15. & Suares de Suffragijs, di sp. 48. sect. 5. §. 7. & altri, che questi citano. Le ragioni ancora dette di sopra prouano l'istesso: Il medesimo afferma S. Agostino lib. de Cura pro mort. agenda c. 4. & de Ciu. Dei l. 1. cap. 12. & 13. & San Gregorio. libr. 4. Dial. cap. 50. Et la Chiesa ancora l'approua nell'oratione pro defunctis, quando prega, *Vt ad beatitudinem perueniant Beata Maria semper virgine intercedente cum omnibus sanctis*; Finalmente essendo quello officio di carità, il quale non solo non repugna allo stato de' beati, ma molto li conviene, & supposto il bisogno dell'Anime del Purgatorio, senza dubbio si deuè tener, che quello pregano per queste.

Da questo nasce vn'altro dubbio, &c, se l'orationi dell'Anime beate liberano qualche Anima dalle pene del Purgatorio. Sono alcuni, che tengono la parte affermatua, cioè, che l'Ani-

l'Anime beate con le loro orationi impetrano da Dio la remissione di qualche pena del Purgatorio . Ma questo non può stare , perche (come dice Soto distin. 45. quest. 2. artic. 3. in fine) essendo l'orationi de' Beati efficacissime , e frequentissime , facilmente votariano tutto il Purgatorio . Di più secondo la legge ordinaria , le pene del Purgatorio si remettono con sodisfare per esse , ma i Santi in Cielo non sono in stato di sodisfare , come sono i viuenti viatori , ne l'orationi loro sodisfanno , come i suffraggi della Chiesa , ccsi lo dice San Thomaso dist. 45. quest. 3. art. 3. ad 6

Dirà vno , se l'Anime beate non possono liberare dalle pene del Purgatorio , in che cosa dunque l'orationi loro gioueranno all'Anime del Purgatorio ? Respondo ; In queste ; Primo , possono pregare , che Iddio accetti per quell'Anime le satisfationi , fatte per loro da' viuenti ; secôdo possono impetrare , che Iddio dia tali aiuti ai viuenti , acciò faccino i suffragi per l'Anime del Purgatorio di tale modo , che le giouino per la loro liberatione . 3. possono con le lo

ro pregliere l'ottenere da Dio, che le satisfattioni ad esse auanzate, le quali si serbano nel tesoro della Chiesa si applichino per la liberatione di qualche Anima del Purgatorio. quarto può vn Sâto pregare vn'alro Santo, che applichi anco le sue satisfattioni (se ne ha soprabondante) in beneficio di qualche Anima del Purgatorio. 5. & vltimo possono anco l'Anime beate intercedere, che Christo applichi delle sue satisfattioni per la liberatione di qualche Anima. Bè che questo quinto non piace à Sua
res de iussrag. di ip. 48. lect. 5.

dicono, che di legge ordinaria Christo applica
le sue satisfattio
ni per il suo

Vica-

rio. Onde è verisimile, che l'Ani
me beate non facciano tale
dimanda, la quale non
è secondo la leg-
ge ordina-
ria.

∴

Del-

Della Veneratione, & honore,
che da noi si deue à i San-
ti, che sono in Cielo.

Cap. 20.



He i santi, i quali con
Christo regnano in
Cielo si debbano da
noi honorare in terra,
contra l'opinione
de gli Heretici, è
si chiaro, e si manifestò nella Chiesa
di Christo, che chi non g'ha, o al-
tamente sente, se non li manca la Fede
per credere, come si deue, certoli
manca il giuditio per discorrere co-
me conuiene. Il Règio Profeta
esclamando disse: *Nimis honorifi-*
cati sunt amici tui Deus; cioè Signore i
tuoi amici sono troppo honorati: Hor
questi amici sono i Martiri, i quali
hanno data la vita loro, & iparso il sa-
gue per Christo: sono gli Apostoli, a
i quali l'istesso Christo disse, *Non di-*
cam uos seruos, sed amicos; sono gli al-
tri Santi, i quali in questa vit, per
amor di Christo hanno combattuto
contro loro stessi, mortificando le pro-
prie

Sal.

158.

2.15

prie passioni, per il che meritaméte sono stati da Dio coronati in Cielo; Di più in S. Gio. si dice, che il Padre eterno honora quei che hanno seruito a Christo, suo Figliuolo; Hor se Iddio Signore della Maestà honora i serui, & discepoli di Christo, riceuendoli in Cielo con festa, & gaudio, la ragione vuole, che noi ancora l'honoriamo: Tanto più, che l'honore, che si dà a i Santi, si dà a Dio, si come il dispreggiare i Santi, è dispreggiare Dio, come lo disse Christo in San Luca, & a Saulo, che perseguitaua i christiani disse, *Quid me persequeris?* ne gli atti: Si che honorare i Santi, è honorare, & glorificare Dio ne' Santi suoi; Onde gli Heretici, che contradicono all'honore, & veneratione de' Santi, contradicono all'honor di Dio; In oltre, se in terra non solaméte honoriamo i serui, & i schiaui d'un Principe terreno, ma anco rispettiamo i loro cani; perche non honorremo i Santi, i quali sono cari amici, & diletti figli del souano, & celeste Signore? I quali sono heredi del Cielo, e coheredi di Christo? I quali *facti sunt diuina consortes natura*, come dice San Pietro? Et se quei, che

ualo-

c. 12.

c. 10.

AA.

ca. 9.

Ep. 2.

ca. 1.

valorosamente hanno combattuto, & riportatogloriose vittorie, non solo sono honorati in vita, ma se li fanno statue per memoria delle lor vittorie, & triôfi, & i Santi di Dio, i quali in questa vita hanno domata la carne, calpestate le vanità del mondo, superati gli inganni del Demonio, che sono vittorie, quanto più difficili, tanto più gloriose; non l'honoraremo? Finalmente l'honore è premio della virtù, e con ragione si deue a tutti i virtuosi; Se dunque i Santi sono vissuti virtuosamente, & per le virtù, come per tanti scalini sono saliti in Cielo, perche non si hanno da noi ad honorare?

Ma vediamo hora in che cosa si honorano i Santi, ò si possono da noi lecitamente honorare. Alche dico, che dai Cattolici si honorano nelle cose seguenti; Prima con inuocarli, che intercedano per noi appresso Dio, ouero con pregare Dio, che per i meriti, opere, & virtù loro, ci conceda quel, che desideriamo; & che questo sia licito, si è dichiarato nel precedente capouel che i Santi vengono ad essere da noi honorati, perche li trattiamo, come persone, che vagliono,

& possono appresso Dio : Et se bene non speriamo da' Santi la gratia, che domandiamo, ma da Dio, nondimeno, è honore loro, che l'otteniamo per mezo delle loro intercessioni.

Secondo, si honorano con fabricar Chiese, & alzar Altari in honore, & memoria de' Santi: non già per sacrificare a i Santi, perche il sacrificio, che è Culto diuino, si offerisce solamente a Dio, ma l'intétione de' Cattolici è di fabricare Chiese, & dedicarle principalmente a Dio, a cui si deue ogni gloria, & lode: secondariamente in honore, & memoria de' Santi, & delle virtù loro, acciò i Christiani entrando in quelle Chiese, lodino Dio, & lo ringratijno de' fauori, che egli ha fatto a quei Santi, & lo preghino insieme, che per l'honore, che a quei porta, habbia misericordia di loro, & che li dia gratia d'imitare le virtù di quei Santi. Si che tutto questo, & tutto l'honore, che si dà a i Santi, si riferisce a Dio, come ad Autore, & fonte d'ogni gratia, & d'ogni dono : Et è dottrina cauata da Santo Agostino nel lib. 8. de Cinit. De. al cap. 27.

Terzo, si honorano nelle Messe,
nelle

nelle quali si fa memoria de' Santi ; non che il sacrificio della Messa si offerisca a i Santi , come Santo Agostino nota nel libro 20. contra Fausto al cap. 21. perche niun Sacerdote dice : offerisco questo sacrificio della Messa a te, ò San Paolo, ò San Pietro ; ma si offerisce a Dio solo, il quale ha coronato i Santi : Onde nel Canone si dice; *Quotiescūq; feceritis, in mei memoriam facietis* ; Ma i Santi si honorano nella Messa, perche si inuocano , come serui favoriti da Dio, acciò intercedano per noi, & il Signore si muoua per an. or loro a farci qualche gratia, & fauore: così dice il sacro Concilio di Trento nella sess. 22. al ca. 1.

Quarto si honorano in osservare, & guardare le feste loro, nelle quali si lodano le attioni de' Santi, & si ringratia Iddio, il quale ha magnificato i Santi, onde tutto questo honore ridonda ancora a maggior gloria, & lode di Dio.

Quinto, si honorano con dipingere le loro imagini, alle quali i Cattolici lecitamente fanno riuerenza, cò leuar si la berretta, con inchinarsi, inginocchiarsi, & con fare simili attioni di riuerenza, & honore. Dice San

Agostino nel 10. libro de Ciuitate Dei al capit. 4. che queste auitoni sono solite a farsi anco a i viuenti, per qualche loro eccellenza, ò dignità. Onde molto più si possono fare a i Santi, la cui eccellenza, & dignità di lunge auanza ogni honore, & gloria terrena: Et si come l'honor, che si fa all'imagini, è de' Santi, & ad essi si riferisce; così tutto l'honore, che si fa a i Santi, è di Dio, & si riferisce a Dio Signore, e Creatore loro, alla cui imagine sono stati da lui creati.

Sesto si honorano i Santi con le promesse, & voti, che da Cattolici si fanno; Benche questo atto di obligar si ad alcun Santo, con qualche promessa, ò voto, non si fa al Santo stimandolo Dio, ò pensando, che in esso sia qualche diuinità, ma che la persona intende di obligarsi a Dio, per amore, & deuotione di qualche Santo, sperando, che con l'aiuto della sua intercessione l'adempirà, ouero intende di obligarsi immediatamente a quel Santo, come a Creatura amica di Dio, & da lui favorita, nel che pensa di fare cosa molto grata a Dio.

Dirà vno, se è vero, che i Santi si possono da noi honorare, come farà
uero

vero quel di San Paolo nella 1. Timo-
teo, doue dice, *Soli Deo honor, & glo-*
ria? Responso, se perche l'Apostolo
dice, [*soli*] seguita, che a i Santi non
si debba dare honore, seguita anco-
ra, che nessuno si deue honorare, ec-
cetto Iddio; e se così è, come l'istef-
so San Paolo a i Romani, dice: *Gloria,*
& honor, & pax omni operanti bonum?
cioè, Si agloria, & honore, e pace a tut-
ti quei, che operano bene? Di più,
come l'istefso Iddio comanda nel
Deuteronomio, che si honorino i Pa-
renti, & i Superiori? Oade altro ho-
nore è quello, che si deue a Dio; al-
tro è quello, che si deue a i Santi, &
altro a i Progenitori, e Principi: A
Dio, come a Creatore, & è honor su-
premo, al quale si referiscono tutti
gli honori, che si danno a gli altri. A
i Santi, come a Creature di eccellen-
ti virtù, & amiche di Dio, e questo
honore è inferiore al primo; A i Prin-
cipi, e Superiori, come a quei, che
hanno la potestà da Dio, ò sono suoi
Luogotenenti, conforme a quel, che
dice San Paolo a i Romani, al capi-
to. 13.

Settimo, & vltimo si honorano i
Santi con l'adoratione, che a loro cò

cap. 1

ca. 2.

ca. 20

uiene; Per dichiarazione di questo, è da notare, che sono tre spetie d'adoratione, come insegna San Tomaso nella 2. 2. que 103. art. 3. Perche sono tre forti d'eccellenza, alle quali si deue la loratione. La prima è l'eccellenza Diuina, che è immensa, alla quale si deue la suprema adoratione che da Teologi si chiama Latria. La seconda eccellenza è humana, la quale nasce dalle virtù, o dalli gradi, e dignità di questa vita, alla quale si deue anco riuerenza humana che si può dire adoratione ciuile, o culto ciuile: E di questa sono molti gradi, perche altra riuerenza si deue al Padre, altra al Principe, & altra al Maestro, del che tratta Aristotile nell'Etica. La terza eccellenza è meza tra la diuina, & humana, come quella de' Santi, la quale nasce dalla gratia, e gloria loro; & a questa si deue la terza spetie d'adoratione, che da Teologi è detta Dalia: E perche tra tutte le Creature la più eccellente è l'Humanità di Christo, e poi la sua Madre santissima, la quale meritamente è Signora, e Regina nostra, il che non conuiene agli altri Santi: Per questo i Teologi all'Humanità di
 Chri-

l. 2. c.

2.

Christo, & alla Beata Vergine attribuiscono vn'adoratione maggiore della Dulia, e minore della Latria, e la chiamano Hiperdulia.

Secondo, è da notare, che queste tre spetie d'adoratione meglio si distinguono cō gli atti interiori, che cō gli esteriori; Impercioche la prima spetie detta Latria, è vna somma inclinatione, e summissione della volontà fatta a Dio, come primo principio, & vltimo fine nostro, la quale non si fa, ne si può fare ad altri, che a Dio. La seconda spetie è vna inclinatione della volontà molto minore della prima, la quale si fa alla Creatura, per apprendersi in essa qualche eccellenza humana. La terza adoratione, è vna inclinatione della volontà, che si fa alla Creatura per apprendersi in essa eccellenza più, che humana, e meno che diuina, e con questa si honorano i Santi. Ma gli atti esteriori, come sono inginocchiarsi, scoprirsi il capo, battersi il petto, e simili sono comuni a tutte tre l'adorationi, eccetto il sacrificio, il quale si deue solamente a Dio, come nota S. Agostino nel libr. 10. de Ciu. Dei, al capito. 4. Lo dice ancora la sacra

c. 22.

Scrittura nell' Eſodo, doue è ſcritto,
*Qui ſacrificat Dijs, exalabitur, prater
 quam Domino Soli:* Dalche facilmen-
 te ſi raccoglie l'odoratione, che ai
 Santi conuiene.

*Dell' Inferno Ricettacolo dell' Ani-
 me dannate, in che parte del
 Mondo ſia. Cap. 21.*



c. 16.

A commune opinione
 de' Santi Padri, de'
 Teologi, e de' Catto-
 lici, è, che l' Inferno
 ſia nelle viſcere della
 Terra; la quale opinio-
 ne San Girolamo ſopra l' Epitt. ad
 Eph. al c. 4. proua con la Diuina Scrit-
 tura, come ne' Nameri, di Datan, &
 Abiron, che andorono all' Inferno, la
 quale dice coſi; finendo Moſè di par-
 late: *Dirupta eſt terra ſub pedibus eo-
 rum, & aperiens os ſuum, deuorauit il-
 lis curas tabernaculis ſuis, & ſcenderunt
 que uiuis in Infernum aperti humi.* Di-
 ce di più, che da quella voragine uſci
 vna grana ſia nima, la quale ammazzò
 ducento cinquanta huomini empj,
 con-

conforme a questo nel Salmo 54. è scritto: *Veniat mors super illos, & descendant in Infernum uiuentes*; Questa parola, *descendere*, che in tanti luochi la sacra Scrittura vfa, quando parla del luoco dell' Inferno significa chiaramente, che l'inferno sia nelle parti inferiori della Terra. Questo ancora si raccoglie da San Luca quando i Demonij pregono Christo, che nò li mandasse nell' abisso, per il quale non si può intender altro, che una gran voragine sotterranea. Et Isaia parlando della discesa di Christo all' Inferno, dice così: *Infernus subitus conturbatus est in occursum aduentus tui*. E l'Ecclesiastico dice in persona di Christo: *Penetrabo omnes inferiores partes terra, & inspiciam omnes dormientes, & illuminabo omnes sperantes in Domino*. Il medesimo conferma il Concilio Fiorentino nel Decreto dell' Vnione, quando dice, che tutte l' Anime, che di quà escono in peccato mortale, e con l'originale solo descendono all' Inferno.

Si conferma la detta opinione con l'autorità de' Santi Padri, come di S. Cirillo Alessandrino nell' oratione de exitu Animæ, doue descriuendo

ca. 8.

c. 14.

c. 24.

l'Inferno, dice, che è vn luoco opaco, tenebroso, e fuliginoso della Terra, e che nell'infima parte dell'Inferno stà il Carcere dell'Anime dannate. Tertulliano nel cap. 45. dell'Apologia, chiama l'Inferno, *arcum ignis sub terraneum thesaurum*. Santo Agostino nel 2. libro delle Retrattationi, al cap. 24. retrattando quello, che hauea detto nel cap. 32. della Genesi ad litteram; *De inferis* (dice) *magis videor docere debuisse, quod sub terris sint*.

La ragione ancora, per conuenienza pare, che voglia il medesimo: imperciocche si come l'Anime beate stanno nel supremo luoco del Mondo, così l'Anime dannate, che hanno fatta vita differentissima, e contraria, stiano nel più basso, & inferiore luoco, che sia, e lontanissimo dal Cielo, e questo non può essere altro, che il centro della Terra.

Finalmente vi sono molti segni, che l'Inferno sia dentro la Terra, come proua San Gregorio nel 4. lib. de Dialogi al cap. 35. & 42. I segni sono, varie aperture della Terra, dalle quali perpetuamente esce fumo, puzza di solfo, & alle volte fiamme, delle quali difficilmente si può dare altra

causa,

causa, che l'Inferno. Dice di più San Gregorio nel cap. 30. di hauer saputo per relatione certissima, che nella medesima hora, che morì il Re Teodorico Heretico Ariano, l'Anima di lui essere stata buttata nella fossa di Vulcano, che il volgo chiama comunemente bocca d'Inferno; Lorenzo Surio nell'Hittoria dell'ano 1537. scriue, che nell'Isola di Islandia intorno al monte Hecla, di donde escono gran fiamme, si odono come tuoni horribili, e spesso appaiono Anime, le quali dicono, che sono mandate a quel Monte.

*Dello Stato dell' Anime dannate
nell'Inferno. Cap. 22.*



Vi si desiderano sapere molte cose; La prima è questa: Come fanno l'Anime, che siano condannate all'Inferno? Rispondo, che lo fanno nel giuditio particolare, che di esse si fa da Christo, subito che sono

uscite da' corpi, come si è dichiarato di sopra al cap. 9.

La seconda cosa è: Chi conduce, & accompagna l'Anime all'inferno? A questo risponde San Cirillo Alessandrino nell'oratione de exitu Animæ, doue parlando dell'Anima del peccatore, dice così; *Tunc a sanctis Angelis destitutam Animam inuadunt athiopes illi Demones, eamq; ferientes crudeliter in terram opacam deducunt*: cioè, che l'Anima abbandonata che ella è da gli Angeli, per i peccati, è assalita da' Demonij, li quali trattandola crudelmente, la conducono all'Inferno.

La terza cosa, che si desidera sapere, è; Sel'Anime subito, che nel Giudizio particolare sono condannate, vanno all'Inferno, e patiscono i tormenti, ò pure aspettano il giorno del Giudizio, acciò siano tormentate con li corpi, si come peccorono con essi. Alcuni de gli antichi Dottori (come si è detto di sopra) pëforono, che non subito dette Anime vanno a patire le pene dell'Inferno, ma aspettano fin tanto, che ripiglino i loro corpi. Ma questa opinione non è vera, ne meno è conforme alla Diuina

Scrit

Scrittura,perche Giob dice dell'empij: *Ducunt in bonis dies suos, & in puncto ad inferna descendunt*; Dunque nō aspettano il giorno del Giudizio; E di quel ricco Epulone, dice San Luca, che andò all' Inferno, & essendo tormentato dalla fiamma di fuoco, disse; *Crucior in hac flamma*; Dunque auanti di ripigliare i corpi, l' Anime sono cruciate dal fuoco dell' Inferno. Di più, San Gregorio nel 4. libro de Dialogi, e Beda nel 5. libro. dell' Historia, raccontano di molte Anime, che hanno inoltrato a i viuenti le pene, che esse patiscono nel l' Inferno.

La quarta cosa è; Se l' Anime dannate escono qualche volta dall' Inferno; Del che si è trattato di sopra nel capit. 10. di tutte l' Anime, che sono nell' altra vita, Hora dell' Anime dannate in particolare, Dico, che per particolare dispensatione di Dio quelle Anime, che sono nell' Inferno posso no vscire per qualche tempo, e per qualche buon fine. che Iddio pretende, cioè in utilità, & in istruzione de' viuenti, di tal maniera però, che per quel tempo, che escono, non lasciano di essere dannate,perche patiscono

c. 21.

c. 16.

no le medesime pene, che patiscono nell' Inferno; & è dottrina di San Tomaso nella 3. parte, alla questione 69. si come i Demonij anco fuor dell' Inferno sono cruciati dal fuoco dell' Inferno. Ma poi dette Anime tornano all' Inferno.

Contra di questo, che qui si è detto, è quella famosa Hittoria di Traiano Imperatore, la quale racconta Damasceno nel sermone de' Defunti, cioè, che Traiano a prieghi di San Gregorio fu liberato dall' Inferno, e fu anco saluato: della qual cosa (dice egli) *Oriens totus, atque Occidens testatur*: Et accadette in questo modo: Passando San Gregorio per la strada, e foro di Traiano, pregò instantemente il misericordioso Dio, che volesse perdonare i peccati a Traiano; e subito fu vdiuta vna voce, che diceua in questo modo: Io hò esaudite le tue preghiere, e perdono a Traiano, ma tu da qui auanti non volere più pregare per simili persone. Nel medesimo sermone San Damasceno racconta, che Falconilla femina Gentile fu liberata dall' Inferno a prieghi di Santa Tecla. Riccardo nel 4. alla dist. 45. art. 2. q. 2. dist. 1. dice, che Traia-

no a prieghi di San Gregorio, fuf-
 rifuscitato, e facendo in quella vita pe-
 nitenza, e buone opere, alla fine fi fal-
 uò. Ma quello non fi può dire, perche
 in quel fermone fi dice, che Traiano
 dall' Inferno fe ne andò in Cielo: e
 fe foffe rifuscitato in quella vita, e
 foffe ftato battezzato, fe ne faria men-
 tione in quel fermone. Durando
 nel medefimo luoco, alla quell. 2. ad
 3. dice, che per priuilegio particola-
 re, Traiano dall' inferno poteua anda-
 re in Cielo, in quello modo: Preue-
 dendo Iddio, che San Gregorio dou-
 uea pregare per la falute di Traia-
 no, non lo condannò in perpetuo al-
 l' Inferno, ma folamente fino a quel
 tempo, che San Gregorio douea pre-
 gare per lui, e così dall' Inferno poté
 andare in Cielo: ilche non è contra-
 rio a quello, che fi è detto di fopra.
 Benche fono alcuni, che dubitano, e
 non fenza caufa, fe quel fermone è
 di Damasceno, perche Giouanni
 Diacono nella vita di San Gregorio
 nel libro 2. al capit. 44. dice, che quel
 fermone fu trouato in una certa Chie-
 fa d'Inghilterra. Si dubita ancora
 della verità dell'iftoria: Benche la
 difenda molto A fouò Ciacone nel
 l'Apo-

l'Apologia: Nondimeno Melchior
 Cuiolibro 11. de locis capit. 2. tie-
 ne, che sia finta; Soto nel 4. alla diff.
 46. dice che è dura cosa a crederla.
 Il Cardinale Bellarmino libro 2. de
 Purgat. al capit. 8. la rifiuta con mol-
 te, & efficaci ragioni. Sia come si uo-
 glia, ancor che l'Historia di Traiano,
 e Falconilla non sia certa, ò non sia
 di Damasceno, vi sono altre historie
 certe di molti resuscitati, tanto dal
 Cielo, come dall'Inferno: Gregorio
 nel 1. libro de' Dialogi, scriue, che
 vn Santo chiamato Marcello fu risu-
 scitato da San Fortunato Vescouo:
 E Sulpitio di San Martino nella sua
 vita scriue, che resuscitò vno, che da
 se si era appiccato. Il figliuolo anco-
 ra del Prefetto, che volse violare San-
 ta Agnese, fu da lei risuscitato, come
 racconta San Massimo nel sermone
 2. de Santa Agnete, e Santo Ambro-
 sio nel serm. 90. Si che concludo, che
 se alcuno è stato liberato dall'Infer-
 no, quello non era stato per senten-
 za ultimata, & in perpetuo con-
 dannato all'Inferno, ma solamente a
 tempo.

Per cōfermatione di tutto questo,
 dirò qui quel, che è scritto nel Pron-
 tuario

uario del Discepolo, Effempio 73.
 Erano in vn monastero dui Monache
 tenute dall'altre per deuote, e sante:
 morì vna; l'altra, che era sua amica, re-
 staua spesso in Chiesa dopo il Matu-
 tino a pregare per quella sua amica
 morta, vna notte sentì la Monaca mor-
 ta, che dicea lamenteuolmente quel
 Responsorio: Peccando io di conti-
 nuo, e non mi pentendo, il timore
 della morte mi conturba, perche nel
 l'Inferno non vi è redentione alcu-
 na; ne diceua più oltre di detto Re-
 sponforio; L'altra viuente dimandò,
 perche non seguitaua più oltre det-
 to Responforio Rispose la defunta;
 Perche l'altre parole non si possono
 verificare in me; ancorche la Beata
 Vergine, e tutti i Santi pregassero
 per me. Le parole, che seguitauano
 nel Responforio, sono queste: Hab-
 bi Signore misericordia di me, e sal-
 uami; Perche? disse la viuà; Rispose
 la morta; Perche mi trouo dannata
 all'Inferno: Come? disse la viuà, tu
 eri nel Monastero tanto buona, e tan-
 to deuota: Sappi, disse ella che pri-
 mi d'entrare nel monastero commisi
 vn peccato vergognoso; ne mai, per
 la vergogna, me ne confessai, onde
 niente

niente mi hanno giouato per la vita eternal' opere buone, e quanto ho fatto nella Religione; e però non ti affaticare a pregare più per me, poiche per me è perlo ogni cosa.

Quì occorre vn dubbio, & è questo: Se i Dannati peccano nell' Inferno. Respōdo, che sì, perche bestēmano, e vorrebbero, che Iddio non fusse; è ben vero, che per questi peccati non si dà loro nuoua pena, perche nō sono in stato di demeritare. Quando dunque i Santi Padri dicono, che nell'altra vita non si può peccare, s'intende de' Giusti: ouero intendono q̄ peccato, che meriti pena particolare.

Della pena, che patiscono nell' Inferno l' Anime dannate.

Cap. 23.



Ve sorte di pena sono nell' Inferno: Vna si di mania da Teologi pena del danno; l'altra, pena del senso: La pena del danno consiste in effere l' Anima priuata della Beatitudine,

tudine, cioè della Visione beatifica di Dio; La pena del senso è quell'afflittione, e tormento, che l' Anima riceue per il fuoco dell' Inferno; L'una e l'altra pena ci viene significata in quelle parole, che Christo disse in S. Luca: *Discedite a me omnes operarii iniqui*; ecco la pena del danno: *Ibi erit fletus, & stridor dentium*; ecco la pena del senso. L'Anime dannate dunque patiscono l'una, e l'altra pena, & ambedue sono eterne, così lo dice la diuina Scrittura; *Ite maledicti in ignem eternum*. Et in Giudic dice: *Dabit ignem, & vermes in carnes eorum, & uratur, & sentiant usque in sempiternum* Et in Isaia nel l'ultimo capit. si dice: *Vermis eorum non morietur, & ignis eorum non exstinguetur*.

Che con ragione sia stata costituita da Dio l'vna, & l'altra pena all'Anime dannate, le prouano i Teologi in questo modo, il peccato mortale contiene due deformità: vna è, l'auersione da Dio, vltimo fine, & a questa risponde la pena del danno, che è la priuatione della Beatitudine, come si è detto. L'altra deformità è l'inordinata conuersione alla Creattura, & per questa si deue la pena del senso;

c. 13.

Mat.

25.

c. 16.

so; Il che non si deue intendere, che la prima deformità si punisca solamente con la pena del danno, & la seconda deformità si castigai con la pena del senso, perche tanto la prima, come la seconda deformità viene punita con l'vna, e con l'altra pena. impercioche tanto l'auersione da Dio, come la disordinata cōuersione alla creatura appartengono alla medesima grauità della colpa: onde l'vna, e l'altra pena fanno vna pena giusta, & intiera. Hor quando i Teologi dicono, che la pena del danno risponde all'auersione da Dio, s'intende principalmente, perche questa pena si dà ancora per la disordinata cōuersione alla creatura: Così ancora la pena del senso principalmente risponde all'inordinata cōuersione alla creatura.

Quì è da notare, che questa distinctione delle due deformità, è più manifesta ne' peccati di commissione, come è il furto, fornicatione, e simili; che in quei d'ommissione, come è il non fare la correctione fraterna. Di più è da sapere, che la pena del danno è uguale a tutte l'Anime dannate, ma quella del senso quanto all'in-

l'intensione, e in eguale, perche vn' Anima patirà maggior pena che un'altra: Ma quanto alla duratione sono uguali, perche non finira mai oltre di quelle pene vi sono altre cose, che cruciano l'Anime dannate: Primieramente si come la presenza di Dio dà contento alli Beati, così l'assenza del medesimo dà pena all'Intelletto dell'Anima dannata, come di sopra si è detto. Di più l'Intelletto dell'Anima dannata concepisce Dio, come autore de' tormenti, che patiscono, onde la volontà l'odia a morte, & perche ne Dio, ne le pene si possono torre, per questo la volontà incredibilmente tormentata da quell'odio: La memoria similmente è tormentata ricordandosi, che i piaceri de questa vita già sono passati, e i tormenti dureranno in eterno. Et che essi per colpa loro hanno perso bene infinito, & sono incerti in tante miserie.

Occorrono qui molti dubbj, il primo e questo: quale è più grave pena quella del senso, o quella del danno. Respondo, quella del danno, e così lo dice S. Chrisostomo nell'hom. 23. in San Matteo: *Ego autem dixi vobis illi in gloria, Gehenna non tenet eum*

esse ar. Et poco dopo dice; che dieci mila Gehenne (che è la pena del sen- so) non sono niente a rispetto della perdita della vita eterna, che è pena del danno.

Il secondo dubbio è, pare alquan- to duro, che per vn peccato mortale, che dura qualche tempo si debba al- l'Anima pena eterna. A questo respō- de San Tomaso nella 1.2 que. 87. nel art. 3. Doue proua, che giustamente dalla diuina volontà è stata constitui- ta pena eterna al peccato mortale: La ragione è questa; perche, cōi pecca- mortalmente si se para dall'ultimo fi- ne, & quanto è in se eternamente sta- ria nel peccato, per il che meritamen- te si doue pena eterna: Et che la pena duri più, che non ha durato il pecca- to, non importa, perche si come ben nota Santo Agostino nel 21. libro de Ciuit. Dei al cap. 11. Ancora nel giu- ditio humano dura più la pena, che non ha durato il delitto. Questa dot- trina è contra l'opinione d'Origene, & d'altri, che pē sano la pena dell'A- nima durare non hauere a durare per sempre; La quale opinione è fal- sissima, e Sant' Agostino disputa con- tra di essa nel luoco citato al cap. 24.

Il terzo dubbio è, qual suoglia peccato mortale essendo offesa di Dio, che è bene infinito, contiene malitia infinita, dunque per qual suoglia peccato mortale si deue all' Anima pena infinita del senso, anco quant' all' intensione. Rispondo, che la pena del senso non è principalmente tassata secondo la conditione della colpa, ma secondo la volontà diuina, dalla quale già è stata tassata tanta, e non più: In oltre quella infinità di malitia, che contiene il peccato mortale, viene punita dalla pena del danno, che è priuatione d'un bene infinito, & dalla pena del senso, la quale durerà in infinito, nō essendo la creatura capace di pena infinita del senso; in quanto all' intensione.

Il quarto dubbio è: Molte Anime, che per il peccato finale mortale sono condannate all' Inferno hanno ancora qualche peccato veniale, si dimanda adesso, che pena patiranno per quel peccato veniale? Scote nel 4. delle sent nella dist. 21. tiene che per i peccati veniali nō si darà pena eterna a i dannati, ma temporale. La ragione sua è, perche è commune assoma di Theologi, che Iddio punisce

citra condignum, cioè manco di quello, che la persona merita. Ma se per i peccati veniali desse all'Anime dannate pena eterna, non puniria Citra, ma *v'ra condignum*, cioè più di quello, che merita: San Tomaso nella 12. alla quest. 87. nell'artic. 5. ad 3. tiene il contrario, cioè che la pena di quei peccati veniali è eterna, ma per accidente: La ragione sua è, perche la colpa del veniale all'Anima dannata dura per sempre, non essendo nell'Inferno remissione di colpa, & la ragione di questo è, perche ogni remissione di colpa ricerca la beneuolèza di Dio, e tale beneuolenza non ci può essere, essendo l'Anime dannate nemiche di Dio. Caetano difende la dottrina di San Tomaso, la quale è probabile, benche quella di Scoto par che sia più mite.

Il quinto dubbio è questo: Accadrà, che vno guadagni molte Indulgenze, e faccia altre opere soddisfattorie per aiuto di qualche Anima, la quale pensa, che sia nel Purgatorio, e si troua nell'Inferno dannata: si domanda, se quei suffragij le giouano in qualche modo: Rispondo, che in niuno modo le giouano quanto alla
libe-

liberatione di quelle pene, perche (come più volte si è detto) nell' Inferno non vi è redentione; Onde S. Agostino nell' Enchiridio al cap. 110. dice, che i suffragij a i molti tristi, come sono quei dell' Inferno, non danno aiuto alcuno, ma solamente sono certe consolationi de' viui. Nondimeno Gregorio di Valenza de Purgatorio, nel fine dice, non essere assurdo, pensare, che per misericordia di Dio, quell' Anima, per la quale si fanno i suffragij, di tal modo sia punita citra condignum, cioè manco di quello, che si potrebbe punire, che anco per qualche interuallo si punisca più remissamente, che l'altre volte: Il che pare, che accenni Sant' Agostino nell' Enchiridio al cap. 112. doue dice: *Pœnas damnatorum, certis temporum interuallis existiment; si hoc eis placet, aliquatenus mitigari*; Ma il Cardinale Bellarmino lib. 2. de Purgatorio al c. 18. tiene assolutamente, che i suffragij a i dannati non giouino, e così pare si debba tenere, perche non pare, come vn'anima si possa più remissamente punire senza diminutione delle pene; e di questo parere è San Tomaso, come adesso si dirà. Per questa

opinione vi sono ancora queste ragioni. Prima; Se i suffragij togliessero niente, ò mitigassero la pena de' Dannati, moltiplicati i suffragij, si toglieria del tutto, il che è falsissimo, e non può essere, perche nell' Inferno non vi è redentione. Ne si può dire, che la pena de' Dannati per i suffragij cessi per qualche interuallo, perche se così fusse, quella pena non sarebbe eterna, essendo che l'eterno non si interrompe mai: Inoltre, se i suffragij dessero all'Anime dannate qualche refrigerio, ò alleggerimento, la Chiesa pregaria per esse, il che non solo non fa, ma proibisce il pregare per esse; come si vede nel Concilio Bracarense 1. cap. 34. nel Concilio Triburiense cap. 31. e molti altri, che cita Suares de Purg. disp. 48. sect. 4. conclu. 2. La ragione, per la quale dicono, che non si debbano offerire suffragij per i dannati, è, perche i Dannati non sono in stato di misericordia. Onde il ricco Epulone non potè impetrare vna sola goccia d'acqua per refrigerarsi la lingua. Luca. 16.

Quello poi, che si racconta di San Macario, referito da San Damasceno nel

nel sermone de defunctis, cioè, che dimandò alla testa d'un Gentile morto, se i Dannati sentiuano giouamento da i suffragij, che quella testa rispose, che sì: Molti tengono, che sia fauola, e quel sermone sia suspecto, perche si dice essere preso dal libro di Palladio ad Lausum, nelquale non si troua tale historia; Benche S. Tom. nel sup. nella q. 71. all'ar. 5. ad 4. respōde, che quel giouamēto nō è diminutione di pena, ma è vna vana allegrezza loro per considerare, che hanno tanti compagni nelle pene.

Il sesto dubbio è: Se l'Anime dannate vorrebbono non essere più presto, che essere in quelle pene eterne: Respondo, che vorrebbono più presto non essere; così pare che accenni la sacra scrittura, quando dice: *Desiderabunt mortem, & fugiet mors ab eis: Et in Osea; Dicent montibus operire nos, & collibus, cadite super nos:* E forse desiderano di non essere, non tanto per non patire quei tormenti, quanto acciò Iddio non adoprasse la sua giustitia contra di loro, per il grande odio che li portano.

Il settimo dubbio è; Se l'Anime dannate procurano qualche bene per

Apo.

ca. 9.

c. 10.

P. 16.

i uiuenti per mezo di oratione, ò in altro modo: la difficultà di questo dubbio nasce da quel, che scriue San Luca del ricco Epulone, il quale pregò Abraham, che mandasse Lazaro a i suoi fratelli, che non venissero in quel luoco di tormenti; Respondo al dubbio: che i Dannati non orano, ne possono orare, perche manca loro la Carità, & il pio desiderio di fare cosa grata a Dio, e senza questo non può essere vera oratione: Onde la dimanda, che fece quel ricco, non fu atto di oratione, nè di carità verso i fratelli, ma fu atto d'amore proprio, acciò egli non fosse più tormentato per il male essemplio, che hauea dato a i suoi fratelli; L'altra ragione è che quanto più vanno all'Inferno, tanto più cresce la pena accidentale, si come ne' Beati, quanto più sono, tanto maggiore è il gaudio accidentale, perche la sincera Carità, che è fra loro, fa, che ogn'uno si rallegri del ben dell'altro; onde acciò non crescesse in lui la pena accidentale per la uenuta de' fratelli nell'Inferno, procuraua, che non ci venissero.

Dirà vno, d'onde nasce, che quanto più vanno all'Inferno, tanto più
pati-

patiscono, perche dourebbe essere il contrario, cioè dourebbero più presto rallegrarsi, per quello, che dice la Glosa sopra Isaia: cioè, *Solatiu m est miseris socios habere malorum*. Rispondo, primo, che questo non nasce da compassione, che vn' Anima dannata si affliga per il male dell'altra, perche la compassione nasce dalla Carità, e non essendo nell' Inferno Carità, manco vi può essere compassione; Dico secondo, che nasce dalla natura della cosa, Mi dichiaro; Si come il vedere vna cosa bella, e bene ordinata, naturalmente piace, e diletta, così il vedere vno abulso di miserie, e di confusione, come è nell' Inferno, dispiace, & apporta pena e fastidio: Da quì è, che quanto più ne vanno all' Inferno tanto maggiore è la confusione, e tanto maggiore molestia apporta, ancorche l' Anime dannate, per la loro peruersa volontà, vorebbono, che tutti si dannassero. A quel detto della Glosa, che già uà in prouerbio, dico: che non è sempre vero: v.g. starà vno ammalato in casa solo, sente manco molestia, che se con esso stessero altri ammalati molesti: Di più, alle volte quel pro-

C.14.

uerbio è vero in questa vita doue per non esserui estrema miseria, niuno è sì infelice, che non sia capace di qualche allegrezza: ma l'Anime dannate non sono capaci di contento alcuno per esser tutte immerse in quei tormenti.

Del Fuoco dell'Inferno.

Cap. 24.



El Fuoco dell'Inferno dichiararemo tre cose; La prima è, se quel fuoco è vero fuoco, ò pure si dicé fuoco per metáfora, e similitudine, si come Christo si dicé Leone, Pietra, Agnello; Respondo, che è uero fuoco materiale, e corporeo: Perche la Diuina Scrittura in mille luoghi lo chiama fuoco, e fuoco inestinguibile, e fuoco, che brugia, E per sapere quando la Scrittura parla metaforica mente, i Teologi danno questa regola; Ogni volta, che intendendosi la cosa nello proprio significato, ne seguita assurdo contra la Fede, ò con

tra

tra la ragione, si deue intendere metaforicamente come quello di San Giouanni; *Ego sum vitis, vos palmites*: chiaro è, che Christo non è vite per natura, ma si dice vite per similitudine, altrimente segneriano molti assurdi cōtro la Fede. Ma quādo la sacra Scrittura nomina il fuoco dell'Inferno, come quello, *Ite in ignem eternū*, e quell'altro, *Crucior in hac flamma*, intendendosi vero fuoco, e vera fiamma, non ne segue assurdo alcuno contra la ragione, o contra la Fede, dunque si dene intendere nel proprio significato; Il che si conferma da molte aperture della Terra, le quali sono bocche dell'Inferno, come Ethna in Sicilia, Pozzuolo Italia, e molte altre aperture d'onde esce fuoco puzzolente, materiale, e corporeo. Il medesimo dicono i Santi Padri, come s. Agostino de Ciuit. Dei, nel libro 21. al capit. 10. Greg. nel 4. de' Mora. nel cap. 29 & altri.

La seconda colà è; Se veramente l'Anime dannate sono tormentate dal fuoco dell'Inferno; Respondo, se bene è difficile dichiarare il modo, come quella fiamma crucij l'Anime, che sono spiriti: Nondimeno è

Ca 5.

Mat.

25.

Luc.

16.

cosa certa, & indubitata, che tanto i Demonij, comel'Anime sono veramente, e realmente punite da quel fuoco, come stromento della Diuina giustitia: Così l'intende la sacra Scrittura: Questo è il commune senso di tutta la Chiesa; così l'intendono i Santi Padri; e così lo douemo intendere anco noi: E per non alliegare molti Dottori, bastera apportarne due. Vno è Sant'Agostino nel lib. 21. de Ciuit. Dei, al cap. 10. doue dice; *Spiritus damnatorum licet miris, veris tamen modis cruciari ab illo igne*: cioè, l'Anime de Dannati veramente sono cruciate dal fuoco infernale, benche in modo marauiglioso. L'altro è s. Gregorio nel 4. de Dialogi, al cap. 29. doue afferma il medesimo, e cita quel del ricco Epulone, in san Luca, *Crucior in hac flamma*: cioè, io sono cruciato in questa fiamma.

c. 16.

La terza cosa è, circa il modo, come quel fuoco crucij l'Anime: E la difficoltà nasce da questo, perche quel fuoco, essendo materiale, e corporeo, (come si è detto) nō può esercitare la sua attione, se non scaldando, e bruciando, e quel, che si scalda, ò brucia, ha quantità, ha qualche mate-

materia, & è corpo; Hor essendo l'Anima spirituale senza materia, indiuisibile, & incorporea, non pare, che sia capace dell'attione del fuoco corporeo, perche non può riceuere in se calore, ò altra qualità alteratiua da quel fuoco; Come dunque l'Anima può essere cruciata dal fuoco, se non riceue dal fuoco qualità a lei contraria? Durando nel 4. delle sent. alla distin. 44. nella quest. vltima, tiene, che in questa vita non si può sapere come l'Anima, che è spirituale, possa patire dal fuoco corporale: Del medesimo parere è il Cardinale Bellarmino nel lib. 2. de Purg. al cap. 12. E questo parere, che voglia dire Sant' Agostino nel luoco citato, quando dice; che l'Anime sono tormentate dal fuoco con modi marauigliosi: san Gregorio ancora nel luoco citato dice: *Ex igne visibili inuisibilem pœnam Animas trahere*: Vuol dire, l'Anime dal fuoco visibile, riceuono pena inuisibile, cioè occulta: Si che la cosa è vera, ma il modo non si capisce: si come è verissimo, che l'Anima incorporea si vnisce al corpo humano, e li comunica la vita, ma come si faccia questa vnione non si può comprendere; co-

sì è vero, che l'Anima vnita col fuoco, patisca dal lui, ma il modo non si sa. Domenico di Soto nel 4. delle sent. nella dist. 50. quest. vnica, arti. 2. esplicando il modo come l'Anime patiscono dal fuoco dell'Inferno, dice: Essendo l'Anime condannate a quel fuoco eterno, & apprendendo esse, che inui siano ritenute dalla Diuina giustizia, come in un carcere, sentono nella volontà loro tale afflittione, quale sentirebbono, se si brusciasse i corpi, ne' quali esse fussero vnite; Di modo, che questa pena, & afflittione dell'Anime dannate, non è cagionata effectiuamente dal fuoco, ma solo (come si dice nelle scuole) obiettiue, cioè, vedendosi l'Anime essere per virtù Diuina ritenute contra loro volontà in quel fuoco, sentono tale pena essenziale, quale sentirebbono dopo il Giudizio vniuersale, quando i corpi loro brugieranno nel fuoco dell'Inferno, e l'Anime saranno vnite con essi. Hor che da tale apprehensione nasca in quelle Anime tale pena, e tale afflittione, come se i corpi loro ardessero nell'istesso fuoco dell'Inferno. non è per virtù naturale del fuoco, ma per virtù Diuina,

na, e sopranaturale : Questa dottrina seguita Gregorio di Valenza nel 1. tomo, nella q. 15. al punto 3. doue dice essere dottrina di san Tomaso nel la 1. par. alla quest. 54. art. 4. ad 1. Altri dicono, che quel fuoco eleuato per uirtù Diuina, come stromento della Diuina giustitia effectiuamente, e realmente crucia l'Anime dannate, si come l'acqua nel sacro Battefimo per uirtù Diuina produce nell'anima come stromento di Dio, la gratia che è cosa spirituale: Ma questi non esplicano il modo, ma solamente dichiarano vna cosa difficile per vn'altra più difficile. Suares de

Purg. disp. 46. sect. 2. esplica meglio questa opi-

nione, e come più probabile la disse-
fen-

de con molte autorità, e ragioni; A me piace l'opinione del Cardinale Belarmino.

..

Del Purgatorio, che è il terzo Ricettacolo dell'Anime nell'altra uita. Cap. 25.



Et il Purgatorio la Chiesa Catolica intende vnluoco nell'altra vita, al quale vanno quell'Anime, che di quà si partono in gratia di Dio, ma con qualche colpa veniale, ouero sono obligate a qualche pena temporale, per non hauere intieramente sodisfatto in questa uita. Hor queste Anime non possono andare in Cielo, e godere la Beatitudine, se prima non sono purgate, e non hanno sodisfatto del tutto, ilche fanno nel Purgatorio.

C. 12. Che nell'altra vita vi sia questo luoco, che noi chiamiamo Purgatorio, chiaramente si raccoglie dalla diuina Scrittura, come dal 2. de Macchabei, doue si dice de Giuda Macchabeo, che mandò ad offerire in Gierusalem dodici mille dramme d'argento in sacrificij, per i peccati di quei soldati, che erano morti nella battaglia

glia: E conclude la Scrittura con queste parole; *Sancta ergo, & salubris est cogitatio pro Defunctis exorare, ut a peccatis solvantur*; cioè santo, e salutare è il pensiero di pregare per i morti, acciò si liberino da' peccati: Dunque nell'altra vita vi è vn luogo doue l'Anime con l'elemosine, & orationi de' viuenti si liberano da' peccati, questo noi chiamamo Purgatorio: Perche nell'Inferno non ci è remissione de' peccati, ma punitione perpetua; Nel Cielo non si entra con peccato: Bisogna dunque vi sia altro luogo distinto, nel quale l'Anime si purghino, & liberino da' peccati leggieri. L'altra autorità è nel primo libro de' Re, la quale dice, che gli Habitatori di Galahad, vdiua la morte di Saul, digiunorno sette giorni: Beda in questo luogo dice, che tal digiuno fù per giouare all'Anima di Saul, e delli altri vccisi nella battaglia, dunque nell'altra vita v'è luogo doue s'aiurano l'Anime. Di più in San Matt. Dice Christo, che la bestemmia contra lo spirito Santo non si remetterà ne in questo secolo, ne manco nel futuro; Da questo modo di dire necessariamente s'inferisce, che

Cap.
61.

c. 12.

che altri peccati leggieri si rimettono nell'altro secolo; Si come se vno licesse al Reo di questo delitto non otterrai perdono, ne dal Senato, ne dal Re: Questo modo di parlare suppone, che d'altri delitti meno graui si può ottenere per lono, e dal Senato, e dal Re. Così l'intendono i Santi Padri, come santo Agostino de Ciuit. Dei nel libro 3. l. a cap. 24. San Gregorio nel 4. de' morali al cap. 39. s. Bernardo nella Cantica al Serm. 66. & altri molti. Simile luoco è nella Epistola di san Giouanni, doue dice: *Est peccatum ad mortem non pro illo dico, ut oret quis*: Per il peccato *ad mortem* tutti intendono il peccato mortale senza penitèza. Se s. Gio. vuol, che nō si preghi per quei, che muoio in peccato mortale, seguita, che si possa pregare per quei, che di quì si partono all'altra uita con peccati ueniali.

La ragione ancora è per questa verità, che noi teniamo del Purgatorio: Impercioche ogn'vno concede, che alcuni muoio cō peccati ueniali solamente. Et altri che non hanno ancora finito di so disfare tutta la pena, che doueano per i peccati passati, la cui colpa è stata perdonata. Dimando

Ca. 5.

mando adesso l'Anime di coloro
doue vanno? Non in Cielo, perche
in Cielo non si paga il resto della pe
na, ne v'entra Anima macchiata di
qual si uoglia colpa, anche veniale,
come si dice nell'Apocalisse. Ne me
no vanno all'Inferno, perche sono
amiche di Dio, in gratia, e carità:
Non nel Limbo de' putti, doue si uà
per il peccato originale, perche in
queste Anime per il sacro Battefimo, è leuata la macchia del peccato
originale: è necessario dunque con
cedere vn quarto luoco, nel quale
l'Anime si purgano, e pagano quel,
che resta della pena temporale: Que
sto luoco noi chiamamo Purga
torio.

Ne vale il dire, che a i Giusti nel
la morte si remettono tutti i peccati
veniali, perche di questo sono diuer
se opinioni, come vederemo nel se
guente capo. Dopo mettiemo, che
la colpa del veniale si rimetta subi
to, che l'anima esce dal corpo, l'ar
gomento fatto ancora proua benissi
mo, che ui sia il Purgatorio, perche
resta la pena temporale, la quale non
si può sodisfare, e pagare, se non nel
Purgatorio.

Hor che remesso il peccato resti per ordinario qualche pena temporale da pagare, ò in questa vita, ouero nell'altra è certo, e si proua per il 2. de' Re, doue si dice, che perdonato il peccato a Dauide, in pena, Iddio li tolse da questa vita il figliuolo, che era nato d'adulterio: Et è dottrina di sant'Agostino, in s. Giouanni tratt. 124. doue chiaramente dice, che l'huomo paga la pena de' peccati remessi: Hor questa pena moltissime volte non si paga nella presente vita, perche molti si conuertono vicino alla morte, & non hanno tempo di satisfare; bisogna dunque, che satisfacciano nell'altra vita.

Di più la verità del Purgatorio è stata confermata, e definita, come articolo di Fede dal sacro Concilio di Trento: E prima ancora era stata definita dal Concilio Fiorentino, nel Decreto dell'vnione de Greci, & nel Concilio Costantiense contra il quinto articolo di Vuielef. & in altri Concilij.

In oltre non solo i Christiani tengono, che nell'altra vita ui sia vn luogo per sodisfare, e purgare le macchie contratte in questa vita, ma anche

c. 12.

sess.

6. ca.

30.

E

sess.

25.

c. 19.

che lo confessano i Giudei, come s'è detto de Maccabei : E Gioseffo de Bello Iudaico dice, che i Giudei hanno sempre soluto pregare per i morti, eccetto per quelli, che s'ammazzauano da per se. Lo confessano ancora i Mahomettani, come si vede nel loro Alcorano. Lo confessano anche i Gentili, come Platone in Gorgia, e Cic. de sommo Scipionis nel fine ; La ragione di costoro era questa ; Di quei, che per la morte si partono di questa vita, alcuni sono molto buoni, & per questi vi è lo premio eterno, altri sono molto mali, e per questi vi è la pena eterna: altri sono mediocrementemente buoni, e mediocrementemente mali, bisogna dunque vi sia vn luoco mezaano, nel quale si purghi il male, e questo noi chiamiamo Purgatorio.

Finalmente molt' Anime sono apparse a viui con dimandare aiuto per liberarsi dal Purgatorio ; L' Anima di Pascaſio apparue a San Germano Vescouo, per le cui preghiere fu liberata, come scrìue San Gregorio nel 4. libro de' Dialogi al capit. 50. & nel capit. 55. scrìue d'vno suo Monaco, quale egli con dire trenta Messe liberò dal Purgatorio. Gregorio Tu-

roni.

ronico scrive nel lib. de Gloria Confessionum, al capit. 5. che a San Martino apparue Vitalina Vergine, la quale gli disse, che ancora era in Purgatorio per vn peccato leggiero, per il che egli pregò, e fu liberata. Beda nel 3. libro della sua historia al capit. 19. e nel libro 5. al capit. 13. scrive di due risuscitati, quali referirono molte cose del Purgatorio. A San Bernardo apparue vn suo Monaco, che patiuo molto nel Purgatorio, il quale per i suffragij di detto Santo fu liberato. Come scrive Guglielmo Abbate nella vita di San Bernardo, nel libro 1. al cap. 10. Molti altri simili esempi si leggono in Vincenzo nel 23. Speculi historialis.

Resta hora sapere in che parte del Mondo sia il Purgatorio: Alcuni hanno detto, che non vi è luogo determinato per il Purgatorio, ma che l'Anime si purgano, doue hanno peccato; cositienē Vgo di Santo Vittore lib. 2. de Sac. p. 16. c. 4. ma questo non ha del probabile, perche può essere, che vno habbia peccato in diuersi luoghi, e non è verisimile, che in tutti quei luoghi si purghi. Dipoi la Chiesa ha sempre tenuto, che sia

vn luoco deputato, & ordinario per
purgare l'Anime nell'altra vita; Hor
che alcune Anime siano purgate al-
troue (come scriue S. Gregorio nel
lib. 4. de Dialogi al cap. 40. & 55. del-
l'Anima di Pascaſio, la quale fu puni-
ta ne' bagni di Puzzuolo . E Pietro
Damiano ep. 13. ad Deſiderium, cap.
7. ſcriue dell' Anima di San Seueri-
no, che purgò i ſuoi peccati in vn ſiu-
me) è permiſſione di Dio, per qual-
che buon fine, che ei pretende, e non
è ſecondo la legge ordinaria . Altri
hanno tenuto, che il Purgatorio foſſe
in vna meza regione tra il Cielo, e la
Terra, come referiſce San Tomaſo in
4. diſt. 21. La ragione di coſtoro può
eſſere, perche l'Anime del Purgato-
rio ſono meze tra i Beati, & i Dan-
nati, coſì anco il luoco loro deue eſſe-
re tra il Cielo, e l'Inferno . La com-
mune opinione de' Teologi , come
di San Tomaſo, e d'altri, è, che il Pur-
gatorio ſia vn luoco determinato, nel-
le viſcere della Terra , contiguo all'-
Inferno , come ſi è detto di ſopra al
capo 8. Coſì anco lo ſignifica la Chie-
ſa, quando pregando per l'Anime del
Purgatorio, dice; *Libera Domine Ani-
mas fidelium defunctorum de pœnis in-
ferni*

ferm. & de profundo lacu. E si conferma per vna visione, che referisce Beda nel lib. 5. della sua historia al cap. 13. di vno, che vidde il Purgatorio stare vicino all'Inferno.

La seconda cosa, che si può sapere, è: Quanto durerà il Purgatorio; e si parla qui solamente del luoco del Purgatorio, perche della duratione delle pene si tratterà appresso nel ca. 27. Origene nell'hom. 14. sopra San Luca, tiene, che anco dopò la Resurrectione vi sarà, che purgare; Benche Soares de Purgat. di p. 46. sect. 4. tiene, che Origene sia stato di contraria opinione, e quello, che si troua in detta homilia, sia suppositio; perche poco auanti dice, essere errore il pensare, *corpus resurgens esse sordidum, aut purgatione indigens*; e la ragione, che egli apposta conferma il medesimo. Tuttavia la ragione per quella opinione è questa, perche non ha peccato l'Anima sola, ma insieme con il corpo, dunque anco il corpo si deue purgare, il che sarà dopò la Resurrectione, quando l'Anima ripiglierà il corpo: Ma questa ragione non vale, perche se valesse, prouaria ancora, che ne manco l'Anime sariano beate
in

in Cielo, ne quelle dell' Inferno faria
no dannate auanti la Resurrettione ,
perche tanto il bene , come il male
hanno fatto insieme col corpo : Alla
ragione per quella opinione si respò
de, che essendo l' Anima soggetto , e
causa efficiente del peccato , merita
mente ella sola è punita fino al Giu
ditio vniuersale: Impercioche il pec
cato è opera del libero arbitrio, che è
nella sola Anima, per questo si deue
purgare , ò punire nell' Anima sola .
Dipoi anco il corpo risoluendosi in
cenere , in qualche modo si purga ,
benche impropriamente, perche an
co i corpi de' Santi , che non hanno
bisogno di purga , si risoluono in ce
nere .

La terza cosa è , del fuoco del Pur
gatorio, del quale si potriano esplica
re tre dubbij; Il primo è, se quel fuo
co è corporeo : Il secondo è , se quel
fuoco è il medesimo , ò diuerso da
quello dell' Inferno : Il terzo è , in
che modo purga , e crucia l' Anime ,
che sono spiriti . Ma rispondendo al
secondo dubbio , si risponde anche
agli altri due : Dico dunque , che il
fuoco dell' Inferno, e quello del Pur
gatorio è il medesimo ; così tengono
commu-

communemete i Teologi, e noi l'hab-
biamo prouato di sopra nel capo 8.
con l'autorità di San Gregorio: Se è
il medesimo, dunque sarà corporeo,
come si è detto di sopra nel cap. 23.
del fuoco dell'Inferno, & al medesi-
mo modo cruciando purga l'Anime
del Purgatorio, come crucia l'Ani-
me dell'Inferno.

*Dello Stato dell'Anime, che sono
nel Purgatorio. Cap. 26.*



Vel che la Chiesa Cat-
tolica tiene dell'Ani-
me, che sono nel Pur-
gatorio, e da noi si
può sapere, è questo;
Primieramente è cer-
to, che tutte quell'Anime; quantun-
que hauessero qualche colpa venia-
le, ò debbono sodisfare alla pena té-
porale, che si deue per il peccato:
nondimeno sono in quella gratia di
Dio, con la quale vicino di questa
uitaria ragione è, perche l'Anima se-
parandosi dal corpo, non pecca, dun-
que non perde la gratia: ne la perde
per

per li peccati veniali, come tutti confessano; ne meno la può perdere nel Purgatorio, perche (come appresso si dirà) l'Anime nel Purgatorio non possono peccare: seguita dunque, che ritengono la gratia, e la carità, che haueuano in questa vita; Onde cap. 13. l'Apostolo nella prima a i Corinti, dice della Carità, che non si parte, ma resta anco nell'altra vita.

Secôdo, è certo, che tutte l'Anime che sono nel Purgatorio, sono sicure, e certe della loro salute; la ragione è questa, perche sapeuano qui p fede, che chi vâ al Purgatorio, purgato, che egli sarà, infallibilmente e trasferito in Cielo alla Beatitudine, la qual cognitione resta anco nell'altra vita: sâno ancora, che esse sono in Purgatorio, perche nel Giudizio particolare seppero, che erano state destinate al Purgatorio, e colà furono condotte dagli Angeli Custodi, dunque fanno di certo, che finite le loro pene, purgate, che saranno, consegneranno la Beatitudine in Cielo. E quello intelletto Michea, quando disse: *nam Dominus portabo, quoniam peccaueris, et deprecabor meam inducet, et faciet misericordiam meam, et ducet me in lucem, et videbo iustitiam.* cap. 7

iustitiam eius: e così pare, che dica ogn' Anima entrando nel Purgatorio, cioè; Io porterò l'ira del mio Signore, perche ho peccato contra di lui, mentre giudichi la mia causa, e faccia il mio giuditio, ma poi mi condurrà nella luce, doue vederò la giustitia tua. Di più, è molto credibile, che l'Anime del Purgatorio sono visitate, e confortate da gli Angeli in quelle pene, che patiscono; onde è verisimile, che esse intédano da quelli Angeli, che sono aspettate in Cielo. Finalmente esse stesse conoscono, che sono in gratia, e che hanno l'habito della Carità, poiche esperimentano in se stesse, che amano Dio, e de testano il peccato, ilche non fanno l'Anime dannate; e quì per Fede sapeuano, che chi è in gratia, e Carità, si salua, dunque esse ancora fanno, che saranno salue.

Terzo, è certo, che l'Anime del Purgatorio non possono ne meritare, ne demeritare, ilche assai chiaramente significa la Diuina Scrittura nell'Ecclesiaste, dicendo: *Mortui nihil nouerunt amplius, nec habent ultra mercedem*: Il non hauere mercede, è legno che non guadagnano, ne meritano;

taño: E nell'Ecclesiastico si dice; *Ante obitum tuum operare iustitiam, quia nō est apud inferos muerire cibis*; E p que sto ancora nell'A pocalisse si dice, *Tempus non erit amplius*, cioè per meritare; Ondel' Apostolo inferisce; *Ergo dum tempus habemus, operemur bonum*; perche in questa vita solamente ti merita. La ragione vuole il medesimo; perche l'Anime prima, che fossero mandate al Purgatorio, furono giudicate nel Giudizio particolare, onde se nel Purgatorio meritassero, ò demeritassero, bisognaria, che vn'altra volta si giudicassero, ilche è grande assurdo: Di più, seguitaria, che vn' Anima, che in questa vita è stata negligente, potria hauere maggiore gloria in Cielo di quella, che è stata diligente in sodisfare qui, & in guardarsi da' veniali, la quale uscendo dal corpo se ne vola in Cielo: e quella negligente andando al Purgatorio (se iui meritasse) potrebbe acquistare maggiore gloria dell'altra, ancorche alla morte fossero vicite con eguale gratia; Il che è ancora assurdo.

Il medesimo affermano i Santi Padri, come San Girolamo sopra quel-

L le

c. 14.

c. 10.

ad
Gal.
6.

c. 11.

le parole dell'Eccles. *Lignum ubicumque ceci lerit, ibi orit*, e S. Bernardo nel ferm. 29. ex paruis, dicono, dopo questa vita l'Anima ne di mala si potrà far buona, ne di buona mala. San Chri sottomo nell'humil. 55. in Giouanni, dice; *Dum hac durat uita laborandum est, uenit nox* (che è l'altro seculo) *quando nemo operari potest*, cioè con merito; San Girolamo sopra il cap. 6. ad Galatas, esponendo quelle parole, *Quæ seminauerit homo, hæc & metet*; Dice, questa vita è il tempo della semenza, passata che ella sarà, non vi sarà più tempo da seminare. S. Agostino nell'Enchiridio al cap. 110. dice, qui s'acquista ogni merito, e nessuno spera, che morendo meriterà appresso Dio quel, che qui non ha acquistato; San Gregorio nel 4. delli Dialogi al cap. 39. dice il medesimo, e cita quello di San Giouanni: *Ambulare dum uicem habitis*; e quel di San Paolo nella 2. ad Corint. *Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis*; significando, che dopo questa vita non vi è da meritare la salute. Finalmente Origene nel Salmo 36 dice l'istesso, e cita San Giouanni che dice: *Venit nox, quando nemo potest operari*. Nell'al

c. 12.

cap. 9

tro secolo (dice egli) ciascheduno si
pasce di quelle opere, che quì ha ope-
rato. Dirà vno, L'Anime del Purgato-
rio hanno tutto quello, che bisogna
per meritare, come la Fede, la Spe-
ranza, la Carità, la gratia, & il libero
arbitrio, perche dunque non merita-
no? Respondo, perche non sono più
nella via di meritare, che è questa vi-
ta, la quale finendo, si chiude la por-
ta al merito; così ei insegna la sacra
Scrittura, & i Santi Padri, come poco
innanzi si è detto; Se poi mi diman-
di, perche Iddio ha voluto, che sola-
mente si meritasse in questa vita? Re-
spondo che così conueniua per buon
gouerno di questo mondo; essendo,
che quì si guerreggia, e merita: nell'al-
tra vita poi si dà la corona a i vincito-
ri, e la pena a i vinti.

Quarto, è certo, che l'Anime, che
sono in Purgatorio, non possano pec-
care; altrimenti non sarebbe vero
quello, che si dice del Giusto nella
Sapienza; *Raptus est, ne malitia muta-
ret intellectum eius, aut ne fictio decipe-
ret animam eius*: Se il Giusto potesse
peccare nell'altra vita, non sarebbe
sicuro dal peccato. E nel medesimo
cap. si dice: *Plurima enim erat Deo anti-*

Coloss.

c.ii.

*ma illius, propter hoc properant educe-
re eum de medio iniquitatum:* Ma se
nell'altra vita il Giullo potesse com-
mettere peccato, & iniquità, non gio-
uaria cauarlo per tempo da questa ui-
ta, poi che nell'altra ancora vi è peri-
colo col peccare; così espone questa
autorità San Cipriano nel serm. de
mortalitate. Di più, nell'Ecclesiasti-
co dice il Sauio: *Ante mortem nelau-
des hominem:* Non vuole Salomone;
che si lodi l'huomo auanti la morte,
perche mentre qui si uiue, niuno è
tanto buono, che non possa diuenta-
re cattiuo: Ma dopo la morte si può
lodare, perche nell'altra vita il buo-
no non si può far cattiuo, essendo che
non si può peccare, così espone que-
sto luoco Santo Agostino nella Ge-
nesi, alla quest. 118.

Ne manca ragione, che confermi
questa verità; Impercioche quell-
Anime per l'acerbissime pene, che
nel Purgatorio patiscono, sano molto
bene quanto importa offendere Dio,
e fanno, che per i peccati commessi,
sono retardate d'andare in Cielo a
fruire Dio, il che ardentissimamente
desiderano; Come volete, che si pos-
sino indurre a peccare, poi che que-
sto

sto farebbe patire più pena, e dimorare più di andare in Cielo? Aggiungì poi, che non essendo nel Purgatorio chi tenti, & inciti al peccato, come è in questo secolo, seguita, che quell'Anime non peccano.

Il medesimo hanno sentito i santi Padri, come San Cipriano nel sermone de Mortalitate, doue apporta quelle parole di San Paolo; *Mibi viuere Christus fuit; & mori, lucrum*: che guadagno è quello (dice egli) se non essere libero da' peccati, e da i lacci di questa vita? S. Agostino de predestinatione Sanctorum al cap. 14. dice; *Peccandi pericula nec deesse in hac vita, nec esse post istam*: & in confirmatione di questo apporta altre autorità della Scrittura.

Ad
Phil
ca. 2.

Occorre in questo luogo vn dubbio, & è; Se le Anime entrano nel Purgatorio con qualche colpa veniale: Quel, che fa la difficoltà, è questo, perche è certo, che alcuni giusti muoiono con peccati veniali; e certo ancora, che l'Anime loro purgate che faranno nel Purgatorio, vāno in Cielo à vedere, e fruire Dio, per questo bisogna, che siano senza colpa veniale, poiche in Cielo non si entra ne cō

colpa mortale, ne veniale, si dimanda adesso, quando si remettono queste colpe veniali, dopo che l'Anima sono in Purgatorio, o prima. Sono alcuni, i quali tengono, che si remettono nel primo instante, che l'Anima si separa dal corpo, perche all'hora l'Anima conoscendo il suo stato, fa atti d'amore verso Dio, e detesta i peccati veniali, i quali per questo atto si scancellano, e perdonano; di questo parere è Durando, Paludano, e molti altri, che cita Suarez de poenit. q. 87. disp. 11. sect. 4. Altri dicono, che queste colpe veniali si remettono nel Purgatorio; quando l'Anima si purga con le pene, che patisce, perche accettando l'Anima uolontariamente quelle pene, e sopportandole patientemente, e facendo altri atti buoni, se le remettono tutte le colpe veniali, di questo parere è S. Tomaso in 4. d. 21. q. 1. art. 3. q. 1. San Bonauentura a 2. q. 1. Soto d. 15. q. 2. art. 2. e molti altri: Benche Suarez cita S. Tomaso per se, q. 7. de Malo ar. 11. E se bene l'una, e l'altra opinione è probabile, pure a me piace più questa seconda: perche non repugna, che un Anima entri nel Purgatorio con colpa ueniale:

E per

E per il secolo futuro, nel quale i santi Padri dicono , che si remettono i peccati leggieri , s'intende più presto il Purgatorio, che l'istante della separatione dell'Anima dal corpo.

Resta hora a sapere, se l'Anime del Purgatorio pregano per noi : Alcuni hanno detto, che no, mossi da questa ragione , perche sono inferiori a noi per le pene, che patiscono , onde non sono in stato di pregare per altri, ma più presto, che altri preghino per esse , per essere debitrice , e come in carcere per i proprij debiti. Altri sentono il contrario, come Medina de Oratione q. 5. Douz dice; che l'Anime del Purgatorio generalmente pregano per i Fedeli, & in particolare per quei , che in questa vita li sono itati cari : la ragione è questa , perche quell'anime sono sante, hanno carità, e fanno i bisogni , e pericoli nostri, onde è credibile , che preghino per noi ; Ne l'impedisce, che siano debitrice , perche noi ancora siamo debitori , & in esilio, e nondimeno preghiamo per gli altri ; Ne manco l'impedisce il non essere ancora in Cielo, perche Onia, e Geremia quando

Ad. 7

c. 16.

erano nel Limbo, pregauano molto per il loro popolo, come si legge nel 2. de Macc. al cap. vlt. Ne sono impediti dalle pene, che patiscono, perchè sopportandole esse patientemente, non le turbano il giudicio, ne le tolgono l'affetto della buona volontà, e si come è certo, che pregano per se stesse, non ostante le pene, che patiscono, così anco possono pregare per noi, si come molti Martiri mentre erano da i carnefici tormentati, pregauano per gli altri, come San Stefano prego per quei, che lo lapidauano: Et il ricco Epulone abbruciando nelle fiamme dell'Inferno, e pregando Abraam, procuraua per i suoi fratelli, come è scritto in S. Luca. Finalmente, se i Demonij patendo quelle acerbe pene dell'Inferno, non per questo mancano di tentare, e trauagliare noi, così quell'anime ancor che patiscano, possono pregare per noi. A quella ragione si risponde, che da gli inferiori si può ancora pregare per i superiori, come nella primitua Chiesa i Fedeli pregauano per S. Pietro loro superiore, e S. Paolo in più luoghi pregaua i Fedeli, che facessero oratione per lui; Di più, an-

COR

cor che per ragione delle pene siano inferiori a noi, nondimeno ci sono superiori, perche sono confermate in gratia, e Carità, la quale fa l'oratione perfetta.

Qui è da notare, che l'opinione, la quale dice, che l'anime del Purgatorio non pregano per noi, communemente si attribuisce a S. Tomaso nella 2^a 2^a q. 83. art. 11. ad 3. Ma San Tomaso non dice assolutamente, che quell'anime non pregano per noi, ma dice, che non sono in stato di pregare per altri, ma più presto, che altri preghino per esse; Hor da questo modo di parlare, non s'inferisce, che quell'anime in niun modo pregano per noi; Si come d'un Signore, che sia prigione, si dice mètre ita prigione, che non è in stato di favorire, & aiutare altri, ma più presto, che altri favoriscano a lui; ma di qua non s'inferisce, che non aiuta nessuno, perche se egli vuole, anco stando in carcere può aiutare, cōsigliare, e favorire gli altri.

Qui si potrà fare vn dubbio, & è; Se l'anime del Purgatorio pregando per se, impetrino almeno de congruo la loro liberatione, o qualche remissione delle loro pene: Alcuni ten-

L s gono,

gono, che nò; la ragione è, perche vna persona, la quale in questa vita volontariamente è stata negligente in sòllefare, e che non si ha curato della conuolità datali da Dio per purgarsi qñ con le buone opere, perde ogni congruità d'impetrare da Dio nel Purgatorio la remissione di quelle pene; on se è verisimile, che quell'anime non faccino tale dimindia, perche sarebbe inordinata. Non dimeno è probabile, che con le loro orationi impetrano qualche consolatione, e conforto per le visite de gli Angioli, il che non repugna a quello stato. Di questo parere è Suares de Purgatorio, disp. 47. sect. 2.

Dimanderà vno: Se è lecito inuocare l'anime del Purgatorio, acciò preghino per noi: Respondo, che se bene questo non è prohibito, & ogn'uno per sua diuotione lo può fare, anzi molti de fatto lo fanno; Non dimeno al Cardinal Bellarmino nel 2. libro de Purgatorio al cap. 25. pareouerchio. Se in fatto inuocare l'anime del Purgatorio, perche quell'anime per ordinario non possono conoscere in particolare quel, che si fa tra noi, ma solamente fanno in genere, che

che sempre stiamo in pericoli: Ne veggono in Dio le nostre orationi, perche non ancora sono beate; Ne è verisimile, che ordinariamente gli siano reuelate le nostre orationi. & at-tioni: Ma quei, che tengono il con-trario, dicono, non essere assurdo, che a quell'anime siano reuelate da gli Angeli le nostre orationi, & i suffra-gij, che facciamo per esse, acciò inuo-cate da noi, si muouino anco per tito-lo di gratitudine a pregare per noi.

*Delle pene, che patiscono l'Anime
nel Purgatorio. Cap. 27.*



El Purgatorio sono due forti di pene, comè s'è detto dell' Inferno; Vna del danno, essendo, che l'anime, che inui si purgano, sono priuate della visione beatifica di Dio, la quale harebbono potuto ottenere, se non haueffero commessi quei peccati; L'altra, è la pena del sento, perche sono cruciate dal fuoco del Purgatorio. La prima pena è eguale a tutte,

la seconda è ineguale, e varia conforme alla varietà de' peccati, ma l'vna, e l'altra pena dura fin tanto, che l'anima e del tutto purgata, & ha pienamente soddisfatto.

Dell'agritudezza, & acerbità dell'vna, e dell'altra pena vi è qualche poco di disparere tra i Teologi: San Bonauent. nel 4. dell' sent. alla dist. 20. art. 1. quest. 2. tiene, che la pena del danno nel Purgatorio non è più graue di qual si voglia pena del senso, che ha in questa, ò nell'altra vita; Dice di più, che tanto qual si voglia pena del senso, che è nel Purgatorio, è maggiore, che qual si voglia pena del senso di questa vita: Ma le pene del Purgatorio si dicono più graui, e più acerbe delle pene di questa vita, secondo questa proportion in quantola maggior pena del Purgatorio è più graue della maggior pena di questa vita. Dal che seguita, che la minore, ò mediocre pena del Purgatorio non sia più graue della maggiore pena di questa vita: E questa opinione piace al Cardinal Bellarmino nel 2. libro de Purgatorio al cap. 14. L'altra opinione è di San Tomaso nel 4. delle sent. alla dist. 20. nella quest. 1. art.

art. 2. doue dice , che la pena del danno nel Purgatorio è più graue di tutte le pene , che si possono sostenere così in quella, come nell'altra uita: la ragione è, perche la pena del danno è priuatione d'un sommo , & infinito bene, che è Iodio, oggetto beatifico, e qual si voglia pena del senso è priuatione di bene molto mino. e, quale è la quiete dell'animo, e l'essere libero dal dolore, e dall'afflittione; e però quella pena è più graue.

De la medesima opinione è Paludano, Ricardo, e Soto in 4. dist. 13. art. 3. concl. 2. & altri i quali dicono anco ra, che la tristezza, & afflittione, che nasce da quella pena del danno, è maggiore di quel che uoglia dolore, & afflittione di questa uita , essendo , che la uisione beatifica (la quale uiene impedita per la pena del danno) è tale, che il possederla un sol giorno, è più, che possedere tutti i beni di questa uita per molto tempo, dunque la tardanza di possedere tal bene, quantunque sia temporale sarà più afflittiuua , che tutti i danni di questa uita: Hor sapendo quell'anime , che per loro negligenza , e colpa sono retardate dal fruir quel tanto bene , e di esse tanto

tanto desiderato, ne sentono grandissima tristezza. Da qui si raccoglie, che douemo fare gran conto de' peccati ueniali, poiche essi ancora ci possono fare retardare dal vedere, e fruire Dio; bene infinito.

Dirà uno, quella tristezza, che l'Anime hanno nel Purgatorio di non vedere Dio, viene mitigata dalla certa speranza d'ottenere la beatitudine. Dunque non è tanto grande. Resp. quella tristezza, non è la pena del danno, della quale noi parliamo, ma più presto effetto di lei, & appartiene alla pena del senso. La pena dunque del danno consiste in quello, che l'Anima per colpa sua non fruisce quello bene in quel tempo, nel quale potrebbe fruirlo: Et essendo questa priuatione di sommo bene, viene ad esser una somma pena; E non può fare l'Anima, che di questo non ne senta gran dolore, e scontento.

Dice di più San Tomaso, che qual suogli pena del senso, che è nel Purgatorio, è più graue di qual suogli tormento di questa vita: è dottrina di Santo Agostino nel Sal. 37. doue apporta quelle parole dell'Apostolo nella .. a Corint. a cap. 3. *ipse autem saluus.*

saluus erit, si tamen quasi per ignem.
Quamuis (Dice santo Agostino) *saluus*
per ignem, grauior tamen erit ille ignis,
quam quicquid homo potest pati in hac vi-
ta. Vuol dire, che la pena di quel fuo-
co del Purgatorio è più graue di tut-
to quello, che si può patire in questa
vita. E nel libro de Cura pro mort. ca.
18. parlando del fuoco d. l. Purgato-
rio, *Et si æternus non sit, miri, tamen mo-*
do grauis est, exceditque omnes penas,
quas aliqui in hac vita passus est, cioè:
Se bene il fuoco del Purgatorio non
è eterno, pure, è sì graue, che eccede
tutte le pene, che vno hì patito in
questa vita: Il medesimo afferma. san-
to Anselmo nella 1. cor. cap. 3. doue
dice, *Grauior est ille ignis, quam quic-*
quid homo pati potest in hac vita: Et in
Elucidario dice, che il minimo tor-
mento dell'altra vita, è maggiore del
più grande, che si può trouare in que-
sta vita. E nell' Epist. 205. tra quelle di
Santo Agostino si dice, che la pena
del senio nel Purgatorio è tanto gra-
ue, quanto è quella dell' Inferno, e so-
lamente differisce nella duratione:
Il medesimo tiene Cartusiano nell'i-
bro de Iudicio Animarum cap. 14 &
s. Gregorio nel Salam. 6. parlando del
fuoco

fuoco del Purgatorio, dice; *Sed quis
transitorium ignem omni tribula-
tione existimo praesens intolerabilissem
non solum in furore aeternae damnationis
opto non argui, sed etiam in tam tran-
sientis timeo correctionis purgare;* cioè
perche llimola pena del fuoco del
Purgatorio essere più intollerabile di
qual si voglia tribulatione di questa
vita; Io desidero non solamente di
non essere punito eternamente da
lui, ma ne anco per passaggio esser
purgato. Beda nel medesimo salmo
dice, che niun supplizio di martiri,
ò di Ladroni si può comparare con la
pena del Purgatorio: Di modo, che
per essere pena di quel fuoco purga-
torio, è sì acerba, & ancor, che sia re-
messa, e più graue di qual si voglia pe-
na di questa vita: In oltre ancor che
fusse probabile quel, che dicono al-
cuni, cioè, che la pena del senso nel
Purgatorio quanto più l'Anima si
auicina al fine della sua purgatione, e
transatione, tanto più si diminuisce,
e sia più mite, de' ch' se ragionere-
mo oppresso; nondimeno sia mite
quanto non voglia sempre graueamente
crucci, perche è pena di quel fuoco
purgatorio istituito da Dio a questo
fine

fine solo per cruciare l'Anime, e purgarle perfettamente. Da qui si vede quanto errano quei, che non soddisfanno in questa vita con le buone opere, doue è manco trauaglio.

Il dubbio, che qui si potria fare, è, se la minima pena del Purgatorio è maggiore della più grande di questa vita: Ma di questo si è trattato nel principio di questo capo, & si è detto, che s. Bonauentura tiene, che no, altri dicono, che sì. Suares de Purgat. disp. 46. sect. 3. S. Breuiter, dice, che questa cosa è incerta, e non si può sapere, e che essendo queste pene di nature diuerse, non si può fare certa comparatione tra loro.

Della grandezza delle pene del Purgatorio vi sono molti esempi di persone, che l'hanno sperimentate, io ne referirò vno, referito da Alberto Magno, e scritto in speculo distin. 5. exemp. 115. Fù vno, il quale dopò hauere fatta vna lunga penitenza per i suoi peccati cadde in vna graue infermità, nella quale era stato intorno a vn'anno: finalmente pregò Dio con lagrime, che con la morte volesse porre fine a tanti dolori; Eccoli, che l'apparue l'Angelo, e da parte di Dio

Dio gli disse, che eleggesse, ò di dar'vñ'alt'anno inferno, e poi senza passare per il Purgatorio andare in Cielo, ouero morire all'hora, e stare tre giorni nelle pene del Purgatorio, l'inferno eleffe questo secondo: Morì il buon'huomo, e l'Anima di lui fù condotta al Purgatorio, & passò un giorno, comparue l'Angelo nel Purgatorio, e dimandò a quell'Anima, come la passaua; Ahime rispose l'Anima, che sono stata ingannata, venni qui per stare in queste pene tre soli giorni, e già vi sono stua per molti anni: Disse l'Angelo, non è il tempo, ma le grazie de' peccati, che ti fa parere cosue sappi che delli tre giorni non è passato se non vno: Non limeno se ella voleva tornare in vita col corpo, alla malatia di prima, per vn'altro anno, il Signore le farebbe la gratia; L'acetto, disse l'Anima, e voglio più presto stare in quella infermità sino al giorno del Giuditio, che stare due altri giorni in queste acerbe pene: E così fù fatto, imperciòche quell'huomo risuscitò, e narrando queste cose, indusse molti a penitèza, & egli dopo l'altro anno di malatia morì, e l'Anima sua andò in Cielo.

Qui

Qui è da notare, che se bene sono sì grande le pene del Purgatorio, non dimeno non turbano il giuditio, e la ragione di quelle Anime, come turbano le pene di questa vita, che alle volte per le passioni, gli huomini pazziono pazzi: Ma l'Anime del Purgatorio in quelle pene sono sì quiete, che amano Dio, e fanno altre loro attioni, come non patissero pena alcuna, per questo dalla Chiesa si dicono dormire in *Somno pacis*: è vero, che il Cardinal Bellarmino nel 2. libr. de Purgatorio cap. 13. tiene, che la certezza di questo non si può sapere in questa vita, ma che si riserba tra gli altri secreti, che si saperanno al suo tempo.

Qui occorre un dubbio, & è, se l'Anime del Purgatorio sono tormentate da' Demonij; Beda nel 3. libro dell' Hist. Anglicana, al cap. 19. Guglielmo Abbate nel 2. della vita di San Bernardo al capit. 10. e Dionisio Cartusiano de quatuor nouissimis raccontano di molt' Anime, che non erano dannate, ma che erano tormentate da' Demonij: La commune opinione de Teologi, nel 4. delle sent. al la dist. 10. è che l'Anime del Purgatorio

no siano tormentate dal fuoco, e non da i Demonij e la ragione pare, che voglia il medesimo, imperciò che non par conueniente, che quell'Anime, che sono giuste, e che in questa vita sono state vittoriose de i Demonij, siano poi da essi tormentate nell'altra vita. A quel che dicono quei Autori citati si risponde, che può essere, che per occulto giuditio di Dio, alcune Anime del Purgatorio siano tormentate da' Demonij: Ma per ordinario è, come i Teologi dicono, cioè che siano tormentate dal fuoco purgatorio, e non da' Demonij: così tiene S. Tomaso, Ricardo, San Bonauentura, Soto, & altri.

Intorno al tempo, che l'Anime stiano in Purgatorio, e sono in punite; Quel che è certo, è questo, che il Purgatorio durerà fin'al Giuditio vniuersale, nel quale tutte l'Anime usciranno; perche si troueranno d'hauer soddisfatto, e di essere pienamente purgate, onde non ui sarà più Purgatorio: così serue Sant'Agostino de Ciuit Dei, libro 21. cap. 16. quando dice; *Purgatorius pœnas nullus futurus esse, nisi ante extremum iudicium*: cioè, che le pene del Purgatorio finiranno

no auanti l'estremo Giudizio; Nel
che secondo alcuni, criò Origene, il
quale nell'hom. 14. sopra San Luca
dice, che anche dopo la Resurre-
tione, tutti haranno bisogno di pur-
gatione, perche nessuno risusciterà
senza qualche macchia; il che e fal-
so, perche a quel tempo tutte l' Ani-
me si troueranno purgate, & hauere
sodisfatto Benche Suares tiene, che
questo sia suppositio in quella homi-
lia, come si è detto di sopra nel cap.
25. §. la seconda cosa.

Circa il tempo, che l' Anima adel-
so iui dimorano per purgarsi, e per
compire di sodisfare: Soto nel 4. al-
la dist. 9. que. 3. art. 2. in fine, pensa,
che nessuna Anima stia nel Purgato-
rio venti anni, anzi ne anche dieci:
la ragione sua è questa, perche, se in
questa vita in breue tempo ci potia-
mo liberare da ogni pena, e sodisfat-
tione, molto più nel Purgatorio, per
essere le pene di lui più graui, e più
acerbe. Inoltre, le pene di questa vi-
ta, non possono essere molto inten-
se, perche distruggeriano il sugger-
to, che è mortale, ma nel Purgatorio
possano essere intense, perche l' Ani-
ma, che le sostiene, è immortale, an-
de

de e da credere, che Iddio purghi presto quell'Anime, che sono amiche sue per pene intense. Ma questa opinione non è seguitata, anzi è tenuta per singolare, e senza fondamento: E contra di essa è la consuetudine della Chiesa, la quale concede indulgenze di cento, e ducento anni, e prega per quei, che sono morti cento, e più anni a dietro, il che non farebbe, se tenesse, che l'Anime non stanno più di dieci anni in Purgatorio: Alla prima ragione di Soto, si risponde; la causa, perche in questa vita in poco tempo ci potiamo liberare dalla pena, è, perche questo è tempo di misericordia, ma quel del Purgatorio, è tempo di giustitia, la quale intieramente si eseguisce. Alla seconda, se valesse, proveria anco, che l'anime si potrebbero purgare in meno d'un hora, perche Iddio potrebbe fare la pena più intensa. Aggiungi ancora, che contro questa opinione di Soto sono molte apparitioni, e reuelationi d'anime, che sono state molto più tempo di uent'anni nel Purgatorio, come scrive B. da nel lib. 5. dell'hist. capit. 13. Dionisio Cartusiano de quatuor nominibus; & altri.

Occorre qui vn dubbio, & è; Se le pene del Purgatorio mancano a poco, a poco, ò pure sono le medesime dal principio sin al fine della purgatione, si come il condannato in Gale-
ra per dieci anni, così è trattato nel primo anno, quando che entra in Gale-
ra, come nell'vltimo, quando esce. Sono alcuni (come di sopra si è accen-
nato) i quali pensano, che le pene del Purgatorio vanno mancando a poco a poco, il che si raccoglie dalla vita di Malachia scritta da S. Bernardo, dove si dice, che la sorella di Malachia, che era in Purgatorio, apparue più volte dando segni, che le sue pene per i suffragij del fratello s'andauano re-
mettendo; sin tanto, che cessorno del tutto. Simili reuelationi scrive Beda, e Cartusiano in Dialogo de Inditio par. art. 31. Sono stati altri, che hanno tenuto, che l'Anime prima vanno in quella parte del Purgatorio, doue il fuoco brugia più, e più tormenta, dopo passano doue il fuoco manca al-
fligge; poi passano in luoco ameno senza pena del senso: di là poi vanno in Cielo; così significa Cartusio nel luoco citato art. 30. & 31. & de Purg. disp 46. scēt 4. S. quare ne-

ne essere più probabile, che le pene del Purgatorio siano le medesime fino al fine, e che solamente si remettono quanto al tempo, che si abbrevia; La ragione sua e perche quelle pene finiscono come cominciano, ma non cominciano crescendo a poco a poco, ma tutte insieme, dunque ancora così finiscono; & e verisimile, perche dal principio l'Anime sono condannate a tanta pena, e per tanto tempo, dunque quella pena farà la medesima fin tanto, che finisce il tempo. A quelle reuelazioni si risponde, che per i suffragij, & Indulgenze le pene del Purgatorio si remettono quanto alla duratione, e non quanto all'intensione.

Dimanderà uno, essendo le pene del Purgatorio tanto acerbiche, in che modo quell'Anime le sopportano? Rispondo che le sopportano di buon'animo, e patientemente; in; per cio che se bene le pene sono acerbissime, pure la Carità, che esse hanno, le fa perfettamente conformare con la voluntà di Dio, onde non solo di buono animo, e patientemente sopportano quelle pene, ma anco le amano in tanto, che se fossero lasciate in liber-

tà loro, esse stesse si metteriano in quelle pene, sapendo, che a quelle sono state da Dio giustamente condennate, e che quelle sono mezo per vedere la Maestà di Dio, quale esse bramano sopra ogn'altra cosa: E se non fusse altro, se non l'intendere, che Iddio vuole, che patiscano quelle pene, questo solo basta, che esse l'abbraccino di buon cuore, e le sopportino, volentieri, il che nasce dalla perfetta subordinatione, che hanno con la volontà diuina, onde non vogliono, se non quel, che vuole Iddio; E ben uero, che non accade nel Purgatorio quel, che accade in questa vita, quando vn Giusto in questa vita ama di patire; e volentieri patisce quella pena per amor di Dio, quell'amore, e prontezza di patire, diminuisce il dolore, e la pena; non è così nel Purgatorio, la ragione è questa, perche le pene del Purgatorio già sono tassate dalla Diuina giustitia quanto al tempo, e quanto alla qualità delle pene, per questo non si diminuiscono, ancor che con pazienza, e volentieri si tolerino; Con tutto questo stà, che quelle pene considerate in quanto sono pene, e cose contrarie all'ap-

M petito

petito, & inclinatione naturale dell'huomo, non solo nessuno le cerca, ne sono amate, ma più presto sono abhorrite: E così s'intède quel di San Agottino nel libro 20. delle Conf. al ca. 28. doue dice; Il Signore vuol, che noi soffriamo le pene, che egli ci comanda, ma non ci comanda, che le amiamo.

Delli suffragij de' viuenti, con i quali s'aiutano l'Anime del Purgatorio. Cap. 28.



Suffragij, con i quali s'aiutano l'Anime del Purgatorio, acciò più presto liberate da quelle pene, saglino in Cielo, sono questi: Il sacrificio della santa Messa; L'Oratione; L'Elemosine; L'Indulgenze; I Digiuni, e Peregrinationi: Le Discipline; Cilicij, & altre opere sodisfattorie, le quali da i viui si fanno, e s'applicano all'Anime del Purgatorio; Così la Chiesa ha sempre tenuto, & i Santi Padri l'hanno lasciato scrit-

to, come S. Ambrosio libr. 2. epist. 8. doue dice, che i morti si deuono accompagnare più con orationi, che con lagrime; S. Agostino nel ser. 32. de verbis Apostoli; dice: I morti s'aiutano col sacrificio della Messa, con l'orationi, e con l'elemosine; S. Christomo nell'hom. 69 ad populum, e nell'homilia 41. sopra la prima Epistola ad Corint. dice così: Non sono le lagrime, che aiutano il morto, ma l'orationi, e l'elemosine. La ragione ancora vuole l'istesso, perche naturalmente le membra dell'istesso corpo si compatiscono, e l'uno aiuta l'altro: hor essendo l'anime del Purgatorio, e noi membra del medesimo corpo di Christo, che è la Chiesa, come dice l'Apostolo; Douemo souuenirci l'vno l'altro; e perche l'anime del Purgatorio, come inferme patiscono molto, douemo souuenirle con opere pie, per liberarle da quelle pene.

Qui e da notare, che i suffragij particolari de' viuèti, acciò giouino a i Defonti, sono necessarie le seguenti cose: Prima è la Carità, la quale vnisce, e fa che l'attione d'un membro si comunichi all'altro. 2. L'intentione di

Rom.
12.

quel, che fa il suffragio, acciò l'applichi a qualche Defunto. 3. Che il Defonto, al quale si applica, ne habbia bisogno, e ne sia capace; perche se egli non ha pena da pagare, come sono i Beati, i suffragij non hanno effetto in lui; I Dannati poi, perche non sono in gratia, ne hanno carità, non sono capaci de' suffragij. 4. Da parte di quello, che fa il suffragio, è necessario, che in quel tempo, che lo fa, sia in gratia, come insegna S. Tomaso 3. p. q. 82. art. 6. e communemente affermano i Teologi; La ragione è, perche l'opera fatta in peccato mortale, non è di valore alcuno innanzi a Dio per scancellare la pena: Anzi se a quell'istesso, che la fa in tale stato, non gioua, molto meno giouerà agli altri, conforme a quello a i Corinti: Se io darò tutte le mie facultà a poveri, e non harò carità, non mi gioua.

1. Co.

13.

Occorre qui vn dubbio, & è se i suffragij de' uiuenti giouano infallibilmente all'anime del Purgatorio; Rispondo, che sì, perche le sodisfactioni de' uiuenti sono fondate in giustitia, hauendole ordinate Iddio, & essendoui promessa di lui, dunque il Signore infallibilmente l'accetta:

Di-

Dimanderà vno; Se le sodisfatti-
noltre uagliano tanto per i Defonti,
quanto vagliono per noi: Respondo
che sìte mī dichiaro: Vno, che fa vn'-
opera sodisfattoria, se l'applicasse à
se stesso, toglieria v. g. quattro gradi
di pena, che si deue pagare in Purga-
torio, hor applicata a qualche Defon-
to, toglie ancora quattro gradi di pe-
na, perche se quell'opara vale tanto,
a qual siuoglia, che s'applica, ha il me-
desimo valore.

Di questa matèria trattano i Teo-
logi nel 4. delle sent. dist. 45. e conue-
gono nelle cose seguenti: Prima, i
suffragij non altrimenti giouano a i
Defonti, se non inquanto sono appli-
cati da i viuenti, ò sono fatti da essi,
con intentione, che giouino a i mor-
ti: E si possono applicare in due mo-
di, Vno è, in commune a tutte l'Ani-
me del Purgatorio; L'altro in parti-
colare, a qualche Anima; Se si applli-
cano all'Anime del Purgatorio in
commune, egualmente giouano a tut-
te in diminuire la pena, che patisco-
no; E può essere che si liberi qualche
anima dal Purgatorio, perche può es-
sere, che si troui qualche anima, alla
quale resta tanto poco per finire di

purgarsi, che con quello, che li viene dal suffragio commune, lfinisca di soddisfare in tutto, e così se ne vola in Cielo. Ma se si applicano in particolare ad vna, ò a più anime, giouano a quelle solamente, alle quali sono applicati: Così insegna S. Tomaso nell'additioni nella q. 71. art. 12. e gli altri Teologi nel 4. dist. 45. Questa dottrina, che hora habbiamo detto, è cōtra l'opinione di Prepositiuo, il quale tenne, che i suffragij particolari nō meno giouassero all'altre anime, che a quelle, alle quali erano applicati; Anzi tēne di più, che se l'altre anime fussero più disposte per maggior Carità, che riceueriano più vtile da i suffragij particolari, che quelle, alle quali sono applicati: Gli effempi, con i quali confermaua la sua opinione, sono questi: Se vno accendesse in camera la candela per vna particolar persona, quella farebbe ancora lume a gli altri, che si trouassero in quella camera: Ouero, se il Maeltro leggesse la lettione per vno particolare, & iui si trouassero altri, quelli ancoral intendieriano, e se coltoro fussero più disposti, cioè, se haueffero più acuta vista, ò miglior ingegno de gli altri,

per

per i quali s'accendesse la candela, ò si leggesse la lettione, partecipariano più dell'effetto della candela, e della lettione; Così è de i suffragij particolari. Ma questa opinione, come falsa è stata rifiutata da S. Tomaso, e da gli altri Teologi nelli luochi citati: Perche la soddisfazione, che per mezzo de' suffragij s'applica ai Defonti, gioua a quei secondo l'intentione di chi l'applica; sì come il sborsare del danaro, che si fa, serue per leuare il debito di colui, a chi s'applica da quello, che sborsa il danaro; e non perche si trouano iui altri debitori vengono a partecipare di quella paga, che si fa, se non ci è l'intentione di quello, che dà il danaro: Negli essempli di Prepositiuo sono a preposito, perche la candela in fare lume, non dipende dall'intentione di chi l'accende, ma illumina naturalmente, per questo illumina chi si troua in quella camera; similmente la lettione: Ma la soddisfazione de' suffragij dipende dall'intentione di chi l'applica, per questo gioua solamente a chi si applica; onde se il lume della candela dipendesse dalla volòtà, & intètionè di chi l'accende, nõ luceria, se nõ a chi egli volesse.

Secondo. Da qui seguita, che esse do la satisfattione de' suffragij, che i viuenti fanno, finita, quanto più sono quei, a chi s'applica, tanto meno ne tocca a ciascheduno, similmente i suffragij communi applicati a tutte l'anime del Purgatorio, a ciascheduna giouano più o meno, secondo il numero d'esse, che si trouano nel Purgatorio; meno, quando sono molte, più quando sono poche.

Terzo, Caietano nel 1. tom. dell'Opuscoli al trat. 16. quest. 5. dice vna cosa, & è questa, acciò i suffragij giouino a chi s'applicano, si ricerca, che quel tale in questa vita habbia meritato particolarmente, che gli giouassero i suffragij, che gli altri farebbono per lui; E quelli hanno meritato questo, i quali sono stati deuoti dell'Indulgenze, & sono stati diligenti in pregare per l'anime de' Defonti. Ma secondo il parere d'altri Teologi, questo non è necessario, perche basta, che quello, al quale s'applicano i suffragij, sia in gratia di Dio, & habbia bisogno di detti suffragij; Di più tutti i Giusti, che sono nel Purgatorio, per le buone opere, fatte da essi in questa vita hanno meritato, che

che giouasse loro qual si uoglia suffragio, che gli fusse applicato, ancorche non habbino hauuto quella conditione, che Caietano ricerca. Il che si raccoglie da Santo Agostino nell' Enchirid. c. 109. & 110. le cui parole sono queste: *Decedentes in gratia dum hic uiuerent, meruerunt post mortē inuari suffragijs uiuorū*, cioè, Quei che muoiono in gratia di Dio, per le buone opere, che in questa vita hāno fatto, hanno anche meritato, di essere aiutati da i suffragij de' uiuenti.

Quarto, i suffragij non giouano all'anime de' Defonti, se quello, che li fa, & applica stā in peccato mortale: Perche bisogna, che la causa principale d'essi stia in gratia di Dio, altrimenti Iddio non accetta quella satisfattione, facendosi da un suo nimico. Di più se il peccatore, & inimico di Dio non può satisfare per se, molto meno potrà satisfare per gli altri. Hò detto, che quello, che è causa principale de' suffragij, deue essere in gratia di Dio, perche non è necessario, che l'istrumentale stia in gratia, verbi gr. il Padrone manda vna Elemosina alla Chiesa per l'anime del Purgatorio per vn suo seruitore, non

è necessa rio che il termitore , che è causa istrumentale sia in gratia , ma balsa , che ui sia il Padrone , che è causa principale ,

Qui si potria fare questo dubbio , se il Padrone essendo in gratia , ordina , che si faccia vna limolina per qual che suo Defonto , ma tale limolina si fa quando il Padrone è cascato in peccato mortale , satisfa questa limolina per quel Defonto. ò nò? Respondo , che satisfa , perchel'ordine si diede quando il Padrone , che è causa principale , era grato a Dio .

In questo luoco è d'auertire , che il supplemento di Gabriele d. 45. qu. 2. art. 2. dice , che se vno fa testamento essendo in peccato mortale , e si lascia alcuni suffragij , se poi muore in gratia , che questo balsa per conseguire il frutto di questi suffragij ; Ma altri tra quali è Suares de suffr. disp. 48. sect. 8. §. 15. dicono , che il testatore non conseguirà altrimenti l'effetto de' suffragij , se tornato in gratia , non conferma quel , che nel testamento si lasciò per l'anima sua , perche il suffragio , che non procede da la volontà di huomo grato a Dio , non ha valore di sodisfare .

In

In alcuni suffragij, è dubbio, chi sia la causa principale: ver. gr. vno fa digiunare vn altro, ò li fa dire i Sette Salmi per i Defonti, chi è la causa principale, quel, che ora, ò digiuna, ouero quel, che fa orare, ò digiunare? Soto nel 4. dist. 45. quest. 2. art. 2. tiene contra Paludano; che la causa principale sia chi digiuna, & non chi fa digiunare: Il medesimo dell'oratione; Perche non si può dire, che digiuna quello, che fa digiunare, si come si dice veramente far l'elemosina, chi dà del suo, ancorche lo dia per mezo d'altri; Onde quello dette essere ingrata, altrimenti i suffragij non giouano all'anime del Purgatorio.

Occorre qui questo dubbio, se i suffragij communi, che si fanno in nome della Chiesa, fatti da Ministri in peccato mortale, giouino a i Defonti. San Tomaso in 4. d. 45. quest. 2. art. 1. quest. 2. Soto quest. 2. art. 1. e Nauarro de Orat. cap. 19. concl. 4. num. 59. & cap. 20. num. 39 tengono che in questo caso, il peccato de' Ministri non impedisce il frutto, & effetto de' suffragij per i Defonti, perche dice Nauarro, che questo effetto procede

Ex opere operato ex institutione Christi,

nel Ecclesia; Suares de suffrag. disp.
 48. §. Duo, distingue in questo mo-
 do: Il suffragio ver. gr. dell' Oratione
 fatta in nome della Chiesa, vale bene
 per impetrare appresso Dio quel, che
 si dimanda, ancorche i Ministri siano
 in peccato, perchè il principale, che
 dimanda, è la Chiesa, la quale è sem-
 pre grata a Dio; Ma l'istesso suffra-
 gio non vale per pagare, e sodisfare
 la pena del Purgatorio; si è fatto da
 Ministri, che sono in peccato mortale,
 ancor, che sia fatto in nome della
 Chiesa; La ragione è quella, perchè
 l'opera non è satisfattoria, se non in-
 quanto è penale, & l'essere penale
 l'ha dalla persona, che patisce, e tra-
 uaglia in fare quel suffragio, hor se ta-
 le persona, ò Ministro sarà nemico di
 Dio per stare in peccato mortale,
 l'opera sua non è accetta a Dio, e con-
 seguentemente non vale per sodisfa-
 re, ne per i viui, ne per i morti. Onde
 tutti i suffragij, & opere satisfattorie,
 fatte per mali Ministri. *Etiā nomi-*
ne Ecclesia vagliono per modo d'im-
 petrazione, ma nò per modo di satisf.
 fattione, eccetto il sacrificio della
 Messa, & i Sacramèti, i quali sono satisf.
 fattorij *Ex opere operato*; l'oratione poi
 i di-

i digiuni e simili, operatio *Ex opere
ope rantis*.

Quinto, i suffragij non giouano a i Defonti, se non sono realmente eseguiti, ver. gra. vno lascia cento scudi d'elemosina per l'Anima sua, questa elemosina giouerà a quell'anima, quādo realmente sarà compita, perche i suffragij satis fanno per la pena, che si patisce nel Purgatorio; e chi non paga, non satisfa: Da qui è, che se vno ver.gr. condannato al Purgatorio per dieci anni, i suffragij di Messe, ò d'elemosina, che ei si lasciò, sono sufficienti a satisfacere per noue anni, se subito si fanno, quell'anima non starà più d'un anno in Purgatorio; Ma se si fanno cinque anni dopo; quell'anima starà cinque anni in Purgatorio; E se si fanno dopo li dieci anni, già non li giouano più, perche ha satisfatto con patire tutti i dieci anni; Da qui si vede, quanto grauemente peccano gli heredi, e gli altri, che non eseguiscono subito, che possono, i suffragij, che s'hanno lasciato i Defonti, perche fanno grande aggrauio, & ingiustitia alle pouere anime loro, & è peccato contra la Carità, e contra la Giustitia, perche non si dà all'Anime del Purgatorio

rio

no quel, che giustamente ſeli deue, onde per quello ne patiscono molto danno; Per il che l'anime loro ne patiranno pena nell'altra vita; A questo proposito ſi racconta nell'historia di S. Francesco nella par. 2. al lib. 9. al ca. 22. ch'vn Frate di quell'ordine era molto negligente in pregare per iloro Defunti, ſecondo li comandaua la regola; Morì questo frate, & apparendo ad vn ſuo compagno del medesimo ordine, gli riuelò, che patiuano grandissime pene nel Purgatorio, perche era ſtato negligente a pregare per i Defunti loro: Diſſegli di più, che le Meſſe, & orationi, fatte per lui da i frati dell'ordine, non gli haueano niente giouato, perche Iddio l'hauea applicate ad altre anime in pena di quella ſua negligenza, & conuiene, che quei, che non vſano miſericordia con l'anime de i proſſimi, ne anco ſi uſata con lui, conforme a quello. *Beati*

Mat. miſericordes, quoniam ipſi miſericordiam
cap. 5 conſequentur. Per questo anchora è molto meglio, che la perſona faccia in vita quello, che vuole ſi faccia dopo la ſua morte, perche oltre che guadagna più, per meritare aumento di gloria, & anco li gioua per la ſatistio-

tione, & leua da pericolo di peccare gli heredi, ò altri, a chi lascia la cura.

Qui occorre un dubbio, & è questo, se facendosi la restituzione, che douea fare il morto, gioui all' Anima sua nel Purgatorio, & non facendosi li nuoccia: quel, che fa difficoltà, è, perche sono apparse alcune Anime, con dimandare, che si facesse la restituzione; la quale essi ò si sono scordati di farla, ò non hanno potuto farla; E S. Brigida nel 6. libr. delle sue reuelationi cap. 66. dice, che l'anima patisce nel Purgatorio fin tanto, ch'è restituito quel, ch'ella douea. Soto nel 4. dist. 45. quest. 2. artic. 3. Responde al dubbio in questo modo. Se il morto peccò non facendo la restituzione, senza dubbio sarà punito per la negligenza commessa; se non peccò, non facendola, perche non potè farla, non deue per questo patire, perche non deue essere pena, doue non è colpa; Ma se la restituzione adesso si può fare, & non si fa per negligenza dell'heredi, la pena deue essere dell'heredi sì come è la colpa. A quelle apparitioni risponde il Cardinal Bellarmino nel 2. lib. de Purgatorio cap. 16. in fine: Che se l'anime dimandano si faccia

cia la restitutione dall'herede, ch'è obligata a farla, questa dimanda è in vtilità dell'anima dell'herede: Ma se la dimandano da chi non è obligato a farla, facendosi, sarà come elemosina, e così potrà giouare all'anime del Purgatorio, applicando ad esse tale limosina.

L'altro dubbio è; Se i suffragij giouano ancora a chi li fa. Respondo, che a quello, il quale è causa principale de' suffragij (supposto, che stia in gratia di Dio) giouano molto più, che all'anime del Purgatorio, per le quali si fanno; Perche a i morti giouano solamente per sodisfare, & aiutare a pagare la pena temporale: Ma chi li fa (non mettendoui ostacolo) merita aumento di gratia in questa uita, e di gloria nell'altra; Perche i suffragij sono opere pie, le quali fatte in gratia, sono meritorie; Dico di più, che può accadere, che anco sodisfaccino per la pena, che deue, chi li fa; e questo accade, quando quell'anime, per le quali si fanno i suffragij, ò non ne hanno bisogno, ò non ne sono capaci; Conforme a quel, che dice il Profeta: *Oratio mea in sinu meo conuertetur*, cioè il frutto della mia oratione tornerà nel

nel mio seno, cioè, non giouando ad altri, giouerà a me. Di più, è da tenere per certo, che quell'anime, per le quali noi facciamo elemosine, oratione, digiuni, & altri suffragij, salite che saranno in Cielo, habbino particolarmente a pregar per noi, & hauer protectione delle cose nostre: E questa ancora è vtilità di chi fa i suffragij per i morti.

In confirmatione di questo, raccorderò quì vn' esempio; Eusebio Duca di Sardegna era molto deuoto, e liberale in fare suffragij per l'anime del Purgatorio, onde deputò vna delle sue Città in beneficio de' morti, ordinando, che tutte l'entrate, che di quella li veniuano, si spendessero in suffragij per l'anime del Purgatorio, per questo lo chiamaua la Città di Dio. Auenne, che li fù mossa guerra dal Duca di Sicilia, chiamato Ostorio, il quale in poco tempo s'imparoni di quella Città: Ma il Duca Eusebio (le bene di forze era inferiore) venne nondimeno con alcuni soldati per recuperarla, & essendo accampato lì vicino, la mattina vengono le sentinelle a dirli, come haueano scoperto vn grosso essercito, che

che potea essere da quaratamila com
battenti, tutti vestiti di bianco, con
cavalli bianchi, e bandiere bianche;
Stupito Eusebio di tale nuoua, e po-
sto in gran timore, mandò quattro
Cavalieri come Ambasciatori, per
intendere, che soldati erano quelli;
ai quali vennero incontro quattro al-
tri dell'essercito candidato, i quali
dissero, che erano della famiglia del
formo Rè, e che veniuano in aiuto
del Duca loro: Del che rallegratosi
Eusebio, si vnirno insieme, & andor-
no ad affrontare Ottorgio, il quale ue-
dendosi uenire contro di se si fiorita
gente, e sbigottito del uestito bian-
co de' soldati, mandò anco egli Am-
basciatori per intendere, che gente
era quella, e che ueniua a fare: A i
quali fu detto, che erano della fami-
glia di Dio, e che veniuano per casti-
gare il Duca Ottorgio, che hauea ha-
uuto ardire di prendere quella Città
a Dio donata: Perilche atterrito
Ottorgio, supplicò per la pace, la qua-
le ottenne, con restituire la Città, e
rifare al doppio tutti i danni, che ha-
uea fatto nello stato di Eusebio. Rin-
gratiò Eusebio il candidato essercito
del fauore fattoli; al quale il Princi-
pe

Pe di quell'effercito disse: Sappi Eusebio, che tutti questi soldati sono l'anime liberate da uoi dal Purgatorio con i vostri suffragij, le quali Iddio ha mandato in aiuto vostro, seguitate la vostra deuotione verso l'anime del Purgatorio, che quante ne liberate da quelle pene, tanti intercessori hauete in Paradiso. Tutto questo fu raccontato da vn reuerendo, e santo Abbate, il quale nella guerra di questi due Duchi si trouò, e fu fatto prigione mentre visitaua certe sue Badie. Questo essemplio è scritto nella dist. 2. essemplio 184.

Alcuni lasciano di pregare per qualche anima, ò di fare altri suffragij per essa, pensando, che quel morto non habbia bisogno; ma non fanno bene; Onde si legge nelle Croniche di S. Francesco, p. 2. lib. 4. capit. 7. che morì vn Frate, la cui vita fù più d'Angelo, che d'huomo; onde il Lettore di quel Monastero non gli disse le tre Messe, che si soleuauo dire, pensando, che non ne hauesse bisogno; L'apparue l'anima di quel Frate morto, la quale auisò il Lettore, che dicesse le sue tre Messe, pche egli staua in Purgatorio, e ne hauea bisogno: e soggiunse

giunse queste parole: Niuno pensa, quanto stretto è il giuditio di Dio, e quanto rigorosamente castiga il peccato. Onde è bene applicare sempre i suffragij ad altri, se quello, a chi principalmente si applicano, non h'uesse bisogno. E nel 1. libro delle Croniche di San Domenico al capit. 27. si scriue d'un Prouinciale di santa vita, chiamato Bertrando, il quale celebrando ogni dì con molte lagrime, non celebraua mai per i morti, ma sempre per i viuui: dimandata la causa di ciò, disse, che l'Anime del Purgatorio già erano sicure per il Cielo, ma che i viuui erano in continuo pericolo di perdersi: La notte seguente l'apparue vn Defonto cō una cassa di morti in braccia, il quale pareua, che lo uolesse ammazzare, il che gli diede tanto spauento, che tutto il resto della sua vita spese in beneficio de' morti: Morì poi Bertrando santamente, e ventitre anni dopo la sua morte il suo corpo fu trouato intiero.

Resta hora, che diciamo qualche cosa dell'Indulgenze, che si danno per i Defonti; Primieramente è certo che l'Indulgenze giouano all'Anime del Purgatorio, e chi ciò con per-
tina-

tinacia negasse, sarebbe heretico: è ben vero, che l'Indulgenze concesse, a i uiui, non giouano all'anime del Purgatorio, se nella forma della concessione nõ si fa mentione, che si concedono anco per i Defonti.

Secondo, l'Indulgenze si possono concedere in due modi, vno per modo di assolutione, l'altro è per modo di suffragio: Il primo conuiene a i uiuenti: Il secondo a i Defonti: Ma dichiaro: L'Indulgenza per modo di assolutione non è altro, che liberare vno dalla pena direttamente, & immediatamente, il che si può fare con i uiui, i quali sono intieramente soggetti al Papa: L'Indulgenze per modo di suffragio, è liberare alcuno dalla pena mediamente, in quanto si concede, che vn'altro applichi la sua sodisfattione, & aiuti alcuno Defonto, che per mezzo di quella si liberi dalla pena del Purgatorio; E si come posso io applicare vn mio priuato suffragio, ò sodisfattione per un Defonto, così posso applicare per vn Defonto quell'Indulgenza, la quale non è altro, che un suffragio, ò sodisfattione, concessami dal Papa del commune tesoro della Chiesa; è dottrina di

San

San Tomaso in 4. d. 20. Altri dicono, che per modo di suffragio, è applicare a qualche Defunto quell'opera, che è necessaria per guadagnare l'Indulgenza, v.g. Per guadagnare Indulgenza plenaria, ò di mille anni, bisogna per ordine del Papa, visitare la tale Chiesa; e questa Indulgenza si può pigliare anco per i morti, e perche i morti nō possono visitare quella Chiesa, il Papa concede, che visitandola io, & applicando questa mia azione per qualche Anima del Purgatorio, quella conseguisca il frutto dell'Indulgenza plenaria, ouero di mille anni: E questo è dare l'Indulgenza per modo di suffragio, cioè, per modo di aiuto, perche i morti aiutati da' viui, che fanno quell'opera, e l'applicano ad essi, guadagnano l'Indulgenza. Dimanderà vno, se l'anime del Purgatorio di certo, & infallibilmente riceuono il frutto dell'Indulgenze, date per modo di suffragio; Rispondo, che sì: La ragione è, perche quel, che si dà in ricompensa delle pene del Purgatorio, sono le soddisfazioni di Christo, e de' Santi, le quali sono di valore infinito: Di più, vi è il patto Diuino di accettarle, con tenu.

tenuto in quelle parole; *Quodcunque solueris super terram, erit solutum, & in calis*; dunque Iddio infallibilmente l'accetta, così quando si concedono per i uiui, come quando si concedo- do per i morti: onde essendo questo l'vniuersale senso della Chiesa, tene- re, che l'Indulgenze, concesse per modo di suffragio all'Anime del Pur gatorio, sono incerte, è errore gra- uissimo.

Terzo: Le conditioni, che si ri- cercano acciò l'Indulgenze giouino all'Anime del Purgatorio, sono que- ste; Prima, è necessario, che chi piglia l'Indulgenza per i morti, habbia vo- lontà, & intentione di guadagnare quell'Indulgenza per il tale Defun- to, altrimenti se non si applica, non è pergiouare; L'altra è, che adempisca intieramente quell'opera, imposta da chi concede l'Indulgenza, perche fa- cendosi solamente parte di essa, non si conseguisce l'effetto; Come a di- re, se l'opera comandata dal Papa è confessarsi, e comunicarsi, & vno si confessasse solamente, non sodisfa- ria. Il dubbio è, se quello, che piglia l'Indulgenza per i morti, bisogna, che sia in gratia, quando fa l'opera or- dinata

dinata dal Papa; Respondo, che no¹
 è necessario: La ragione è, perche, se l'
 Papa non dice, che l'opera si faccia in
 gratia, non è necessario, ma basta, che
 si adempia la sostanza di quell'opera,
 che è ordinata. Di più la gratia si ri-
 cerca in quello, che riceue l'effetto
 dell'Indulgenza, e queste sono l'Ani-
 me del Purgatorio, le quali sono in
 gratia, come di sopra si è detto. In ol-
 tre, l'effetto dell'Indulgenza non di-
 pende dal merito di chi fa l'opera, ma
 dal valore delle soddisfazioni di Chri-
 sto, e de' Santi, per questo l'anima del
 Purgatorio si può liberare dalla penz,
 ancor che quel, che fa l'opera, sia in
 peccato; Si come vn Sacerdote stando
 in peccato, per il sacrificio della Mes-
 sa può ottenere la remissione della pe-
 na, non a se, ma ad vn'altro, perche
 questo effetto non dipende dal Sacer-
 dote, ma dal Sacramento dell'Altare.
 E dottrina di S. Tomaso, di Ricardo,
 di Gabriele, di Corduba, e d'altri, qua-
 li cita Suares de Indulg. disp. 53. sect.
 4. §. Primum, in fine.

Come i suffragij giouino all'anime
 beate, si è detto di sopra nel c. 18. dub-
 bio 5. E se giouano all'anime danna-
 te, si è detto nel cap. 23. dubbio 5.

Del

Del quarto Ricettacolo , che è il
Limbo de' Putti . Cap. 29.



Er l'Anime de' Putti ,
che muoiono sēza Bat-
tesimo , e senza hauere
commesso peccato at-
tuale , ma hanno sola-
mente la macchia del
peccato originale , vi è vn luoco nel-
l'altra vita , che si dimanda il Limbo
de' Fanciulli , non potendo costoro
entrare in Cielo , conforme a quel di
S. Giouanni ; *Nisi quis renatus fuerit*
ex aqua , & Spiritu sancto , non potest in-
trare in regnum Dei ; cioè , Nessuno , il
quale non è regenerato d'acqua (che
è il Santo Battesimo) e di Spirito San-
to (che è la gratia) può entrare nel re-
gno de' Cieli . Dunque se l'Anime di
costoro non vanno in Cielo , per non
essere stati battezzati , ne vanno all' In-
ferno , ò al Purgatorio , per non hauere
commesso peccato attuale , per il qua-
le coueriano essere puniti , essendo ,
che sono morti auanti l'uso della ra-
gione , quando non vi può essere pec-
cato personale , per non esserui l'uso

cap. 3

N del

del libero arbitrio: Bisogna dunque vi sia vn'altro luoco, conueniente allo stato loro, e questo è il Limbo; Il quale è nelle viscere della Terra, contiguo al Purgatorio; E perche Limbo propriamente si dice l'estremo da basso della velle, per questo si tiene, che sia quel luoco, che circonda il Purgatorio, ouero l'Inferno, si come si è detto di sopra nel capo 8. verso il fine.

Che questo Limbo sia vna parte dell'Inferno, si raccoglie dal Concilio Fiorentino nel decreto dell'vniione, che è nella sessione vltima, doue si dice: *Illorum Animas, qui in actuali mortali, vel solo originali peccato decedunt, mox in infernum descendere, penis tamen disparibus puniendas*; Vuol dire; L'Anime di coloro, i quali muoiono in peccato mortale attuale, ò col solo originale, descendono subito all'Inferno, per essere punite, con pene però diuerse, & ineguali: Il medesimo afferma S. Agostino de Baptismo parvulorum, lib. 1. cap. 28. & i Teologi Scolastici dicono l'istesso nel 4. delle sent. dist. 45. i quali seguita Innocentio III. nel capit. Maiores, extra de Baptismo.

Come l'Anime de i putti (separate,

te, che sono da' corpi) sappino , che sono condannate al Limbo , si è detto di sopra nel cap. 9. cioè , l'intendono nel Giudizio particolare, che di esse si fa subito dopò la morte de' putti : E nel capit. 10. si è detto, come è molto probabile, che quiui siano condotte da Demonij ; Imperciocchè essendo esse per la macchia del peccato originale, figliuole d'ira, nemiche di Dio, e condannate a quella carcere , è molto verisimile , che iui siano condotte da Demonij , che sono ministri della giustizia diuina.

*Dello Stato dell' Anime de' Putti
nel Limbo. Cap. 30.*



O Stato dell' Anime de' fanciulli, le quali per il peccato originale sono nel Limbo, è questo; Primieramente sono priuate per sempre della visione beatifica di Dio, & è sentenzi già data da Christo in S. Giovanni, che chi non sarà battezzato, non potrà entrare nel Regno di Dio:

cap. 3

e questa verità e di Fede riceuuta in tutta la Chiesa.

c. 25. Qui occorre vn dubbio, & è, se queste Anime del Limbo patiscono qualche pena del senso, ò nò? Alcuni ne hanno dubitato; Anzi S. Fulgentio nel lib. de Fide, cap. 27. dice, che tutti quei putti, che muoiono nel ventre delle loro Madri, ò nati muoiono senza Battesimo, saranno punite dal fuoco eterno. S. Agostino nel serm. 14. de verbis Apostoli, dice, che i putti non battezzati anderanno nel fuoco eterno, conforme alla sentenza di Christo in S. Matt. Gregorio de Valenza nel Tom. 2. disp. 6. q. 17. pun. 4. dice, che questi due Santi si possono interpretare, che per il fuoco intendono la pena del danno, la quale al suo modo crucia, e tormenta: Tanto più (dice egli) che S. Agostino de libero arbitrio libro 3. cap. 23. dice, che quei putti non haranno ne premio, ne supplicio; E nella q. 9. in Iosue, dice, che per il fuoco si può intendere qual si voglia pena; Tuttauia l'opinione più commune, e più approuata e, che l'anime de' Putti nel Limbo, habbino solamente la pena del danno, e non quella del senso: così tiene il Maestro del-

delle sent. nel 2. dist. 33. San Tomaso ancora, & altri nel medesimo luoco; Del medesimo parere è S. Gregorio Nazianzeno nell'oratione in Sanctum Lauacrum: S. Ambrogio nel 2. lib. de Abraam, capit. vlt. & Innocentio terzo c. Maiores, de Baptismo, & eius effectu. Di più, questa opinione è più conforme alla sacra Scrittura, la quale la pena del senso attribuisce a i peccati personali, come si vede nell'Apoc. doue dice; *Quantum se glorificauit, & in delictis fuit, tantum date ei tor. entorum*: cioè, La pena del senso, sia conforme a i peccati commessi. Finalmente conuiene, che quell'anime, le quali di sua volontà non si sono cōuertite alle creature contro la volontà del Creatore, non siano punite di pena del senso, la qual pena principalmente risponde alla conuersione disordinata che si fa con le creature.

Dirà vno, se quell'anime de putti sentono qualche dolore, ò afflittione per esser priue della visione beatifica; Gregorio de Valenza nel luoco citato, dice, che se bene da Dio non sia stata determinata pena alcuna del senso per il peccato originale, nondimeno l'anime di quei putti conoscen

c. 18.

do, che poteuano conseguire la beatitudine, & uedendosene priue, ne sentono dolore, & afflittione; il quale dolore è tanto più mite, quanto che conoscono di non hauer perduta la beatitudine per colpa propria; Questo ancora par che tenga il Maestro delle sent. nel 2. lib. alla dist. 33. & S. Agost. contra Giuliano nel lib. 6. al cap. 4. dice di quei putti non battizzati, c'hanno a male l'essere separati dal Regno di Dio: Ma S. Tomaso, & altri in quella dist. 33. tengono, che quei fanciulli non haranno dolore alcuno: & quel, che dice S. Agostino, si può intendere della pena del danno: Significata per il fuoco, tãto più, che l'istesso Santo Agostino nella quest. 9. in Iosue dice, che per il fuoco si può intendere qual si uoglia pena, come poco auanti si è detto.

L'altro dubbio è, se i suffragij de' viui possono giouare a quest'anime del Limbo; Al che dico, che nò, la ragione è, perche la radice, & il fondamento per riceuere frutto da' suffragij è la Carità, la quale fa Sanctorum Communem, Hor essendo quelle anime figliuole d'ira, priue di Carità, al suo modo nemiche di Dio, & giun

te al termine loro, non comunicano co i membri della Chiesa, per questo non possono partecipare del frutto de' suffragij, che l'altre membra fanno per aiutare a sodisfare la pena temporale, che deuono l'anime del Purgatorio, le quali sono membra di Christo in Carità; & non ancora giunte al termine: Aggiungi poi, che la pena dell'Anime del Limbo non è temporale.

Il terzo dubbio è, se quest'anime escono alle uolte dal Limbo, loro ricettacolo; Rispondo che nò, perche non si legge nella Scrittura, ne manco i Santi Padri (ch'io sappia) scriuono di qualche apparitione, fatta dall'anime del Limbo de putti, come si legge dell'altre anime de gl'altri ricettacoli: Dell'altre cose, che appartengono a questi Fauciulli dopo il Giuditio uniuersale, e dopo, che l'anime loro saranno riunite con i corpi, si ragionerà nella Saconda Parte nell'ultimo capo.

Fine della Prima Parte.

SECONDA PARTE
DEL TRATTATO
DELL'ALTRA VITA,

Nellaquale si tratta della fine del
Mondo, & dello stato di cia-
scuno, dopo, che le Anime
faranno riunite con i
loro corpi.

*Quanto tempo durerà questo
Mondo. Cap. I.*

In opinione antica
di alcuni, che si
chiamarono Mil-
lenarij, i quali tē-
nero, che il Mon-
do durarebbe sei
mila anni: & di
questo istesso parere furono Lattan-
tio de Diuinis Institut. libr. 7. cap. 14.
Giustino Martire, nelle questioni ad
Gentes quest. 71. Ireneo, Hilario, &
altri. Benche Lattantio dopo li sei
mila

mila anni della duratione del Mondo, dice, che faranno mille altri anni di felicità de' Santi in terra. Fondano i detti Autori la loro opinione in questa congettura, perche il Mondo fù creato in sei giorni, dopo seguì il Sabbatho, cioè la quiete, & appresso Dio, mille anni sono come vn giorno, conforme a quel del Profeta; *Mille anni ante oculos tuos tanquam dies externa, quæ præterijt*; Il Mondo dunque durerà sei mila anni, dopo seguirà il riposo del Sabbatho, che sarà la felicità terrena, la quale durerà mille altri anni; Et dice Lattantio in quel luoco, che questa fù opinione vulgata appresso i Gentili, & che le Sibille predissero molte cose di essa.

Hor questa opinione se bene è incerta, e senza fondamento, pure in questo tempo, che hora corre secondo il vero computo de gli Hebrei, nõ si può mostrare, che ella sia falsa; Impercioche quando nacque Christo, il Mondo era stato creato quattro mila anni prima, & da Christo in qua sono passati mille, & seicento anni, restano ancora quattro cento anni per finire li sei mila, che secondo quella opinione deue durare il Mondo: Hor in

N 5 queste

Sal.
83.

questi quattrocento anni, che restano, si possono adempire tutti i segni, che precederanno il Giudizio, & la consumatione del Mondo, e qual si uoglia altra cosa predetta nella diuina Scrittura: Dunque non si può provare, che quella opinione sia falsa, perche può essere, che il Mondo finisca alli sei mila anni; E quello, che hora si è detto, è secondo l'opinione de gli Hebrei intorno la creatione del Mondo, riceuuta da' Teologi. Ma secondo il computo de' settanti Interpreti, quella opinione di Lattantio si conuince essere falsa; perche secondo i settanta Interpreti, già sono seimila, e seicento anni, che il Mondo è stato creato, e pure il Mondo dura.

Tuttauia quella opinione (come poco innanzi ho accennato) è falsa, e senza fondamento: Prima perche non s'inferisce bene, Il Mondo fu creato in sei giorni, dunque durerà seimila anni, perche secondo Dauid, mille anni auanti Dio, sono come vn giorno: Impercioche quello si dice dal Profeta, per significare l'eternità, e stabilità di essa; Dopo i sei giorni possono significare le sei età del

del Mondo, si che non è buon fondamento quello. Inoltre è certo, che il Mondo finirà quando Christo verrà al Giudizio vniuersale, ma questa venuta non si sà, quando sarà, dunque manco si sà di certo quando il Mondo finirà; Onde Christo negli Atti Apostolici disse; *Non est uestrum nosse tempora, uel momenta, quæ Pater posuit in sua potestate*: Dunque se questo dipende dalla volontà di Dio, e non ci è stato riuelato nella sacra Scrittura, non si può da noi sapere di certo. Di più, il Mondo finirà quando sarà adempito il numero de gli Eletti, ma Iddio solo sà, quando il numero de gli Eletti sarà finito, dunque non è certo, che il Mondo durerà solamente seimila anni, come coloro dicono.

Dimanderà vno; La fine del Mondo dalle congetture, che si hanno, è vicina, ò pure lontana? Di questo dubbio ne scriue copiosamente Vigelmo nel libro de sex diebus, doue apporta varie sentenze di Teologi: Alcuni hanno detto essere molto lontana, perche l'ottaua Sfera deue finire il suo circolo intiero, per il che ui vogliono molti, e molti anni. Ma que

ca. I.

Leff.
6.

sto non vale,perche il moto de' Cie-
li è ordinato al mondo, & alle gene-
rationi di lui, e non il Mondo è fatto
per le Sfere, e moti celesti: onde
può il Mondo finire, ancor che l'ulti-
ma Sfera non habbia finito il suo cir-
colo. Altri stimauano, che il Mondo
durarebbe tanto tempo dopo Chri-
sto, quanto era stato creato prima di
Christo, e secondo costoro, il Mondo
harebbe a durare in tutto otto mila
anni: Questa ancora è debole con-
gettura.

Altri per il contrario hanno detto,
che il Mondo presto finirà, perche i
segni del Giudicio si vanno tuttauia
adimpiendo, come la predicatione
dell'Euangelio per tutto il Mondo,
le guerre, le seditioni, i mali costumi,
e simili. Ne questo si può afferma-
re, perche questi sono segni remoti,
poiche sempre sono stati nella Chie-
sa di Christo: Di più, vediamo, che
ogni giorno si vanno scoprendo nuo-
ui paesi, ne' quali non è stato ancora
predicato l'Euangelio (come si dirà
nel suo luoco, quando tratteremo de'
segni del Giudicio) e non sappiamo
quanti paesi restano a scoprirsi, per
predicarsi in essi l'Euangelio. Di più,
niuno,

niuno, ne per congettura probabile può sapere, quanto ci vorrà per finire il numero de' Predestinati, onde manco può congetturare se la fine del Mondo è vicina, ò lontana, perche la duratione del Mondo dipende dal numero de gli Eletti, e chi nō ha sufficiēte congettura del numero de' Predestinati, non può affermare, se il Mondo ha da durare poco, ò molto.

*Se necessariamente ha da essere il
Giuditio vniuersale.*

Cap. 2.



Alcuni Heretici Albanesi (come Guido Carmelita afferma) hanno detto, che il Giuditio vniuersale già è fatto, e che non vi sarà altro Giuditio. Altri ancora, (come significano S. Hilario, e S. Agostino lib. de Agone Christiano) negorono, che habbia ad essere Giuditio vniuersale, per quelle parole di Christo in S. Giouanni: *Qui credit in eum, non iudicatur, qui autem non credit, iam iudica-*

Sal. 1.

c. 27.

ca. 3.

tus est: cioè, Chi crede in Christo, non si giudica, e chi non crede, già è giudicato: Da questo inferuano co-
litoro, che non vi sarà altro Giudizio, perche quei, che credono in Christo non si giudicano, e quei, che non cre-
dono, già sono giudicati, e non restà
do altri per essere giudicati, non vi
sarà altro Giudizio.

Ma la verità Cattolica, la quale cō
fessiamo nel Simbolo Apostolico, co-
me articolo di Fede, è, che alla fine
del Mondo sarà il Giudizio vniuer-
sale, nel quale tutto il Genere huma-
no sarà giudicato: Il medesimo hab-
biamo nella sacra Scrittura, come in
S. Matteo; *Dico vobis, Tiro, & Sidon, re-
missus erit in iudicio*; E nel medesimo
Evangelio è scritto; *Viri Nimis & sur-
gent in iudicio cum generatione ista*: E
Epist. S. Pietro nella sua Canonica dice de'
1. c. 3. *reprobi; igne reservati in diem iudicii,*
& perditionis impiorum hominum. Si
che necessariamente sarà il Giudizio:
Et all'autorità di S. Giovanni si re-
sponde, che appresso Dio già sono
giudicati, ma non è dato il premio,
ne la pena, ne meno è promulgata la
sentenza, il che si farà nel giorno del
Giudizio.

Che

Che debba essere il Giudizio vniuersale, vi sono molte ragioni, e conuenienze; Prima acciò in esso si manifesti la giustitia, la quale Iddio vfa così in remunerare le buone opere, come in punire le cattive, il che ridonderà in gloria sua, conforme a quello del Profeta; *Cognoscetur Dominus iudicia faciens*; E nell Apocalisse si dice *Omaes gentes venient, & adorabunt in conspectu tuo, quoniam iudiciatua manifesta sunt*. Secondo, hauendo Iddio hauuta prouidenza non solo di ciascuno huomo, ma anco di tutto l'Vniuerso, conuiene, che la mostri non solo nelle opere particolari di ciascuno, il che egli fa nel Giudizio particolare, ma anco nel gouerno dell'Vniuerso, il che farà nel Giudizio vniuersale. Terzo, conuiene per la giustitia, che l'opere buone siano lodate, e le cattive vituperate, il che non si può fare nel Giudizio particolare, nel quale ne la lode, ne il vituperio è publico; questo dunque si farà nel Giudizio vniuersale, che sarà in presenza degli Angeli, e di tutta la generatione humana. Onde S. Paolo efforta, che non si giudichi auanti il tempo, ma che si aspetti la venuta del Signore,

Sal. 9

c. 15.

1. Co.

c. 14.

re, qui illuminabit abscondita tenebrarum, & tunc laus erit & in cuique à Deo;

Quinto, è certo, che in questa vita il giuditio humano più delle volte s'inganna, perche giudica da quello, che appare di fuori, onde i lupi spesso sono stimati agnelli, e gl'agnelli, lupi; Bisogna dunque vi sia un Giuditio, nel quale si giudichi ogn'uno secondo l'esser suo, *ut referat propria corporis, pro ut gessit*; e questo sarà nel fine del Mondo. Quinto, In questa vita (come ben dice San Chrysostomo de Prouid. lib. 1. & hom. 46 ad pop.) spesso si veggono gli iniqui prosperare, & i giusti essere afflitti, il che pare che sia contra il buon gouerno, e contra la Diuina prouidenza, conuiene dunque, che Iddio mostri a tutto il Mondo, perche causa ha data prosperità temporale a i peccatori, & ha permesso, che i giusti siano oppressi, e tra uagliati, e questo si farà nel Giuditio vniuersale.

Hor che questo vniuersale Giuditio si debba fare alla fine del mondo, San Tomaso nella 3. p. q. 59 artic. 1. lo proua con questa ragione; Le opere de gli humani (dice egli) si possono considerare in due modi, primo in

in se, in quãto sono buone, o cattive, e cosi si giudicano nel Giuditio particolare; secondo, si possono giudicare in rispetto a gli altri, quanto al bene, ò male, che fanno a gli altri, & in questo modo l'opere nostre non finiscono con la morte nostra, ma durano anco dopo morte, v.g. la predicatione de gli Apostoli non finì di fruttificare con la morte loro, ma ancora fruttifica; Così l'heresia di Lutero ancora dopo la morte di lui fa danno a molti, e per questo conuiene, che il Giuditio loro si differisca sino alla fine del Mondo, quando l'opere saranno perfettamente compite, perche all'hora cesseranno di fare bene, e male, & all'hora si deuono giudicare. Da qui i buoni haranno allegrezza, vedendo il frutto delle loro buone opere; i cattui confusione, perche vederanno il male, che hanno fatto i loro cattui essempli. E cosi nel Giuditio vniuersale si manifesterà l'intera giustitia del premio, e della pena, che si darà. Di più quel, che opera così il bene, come il male, non è l'Anima sola, ma tutto il composto, dunque non basta giudicare l'Anima sola, ma bisogna giudicare tutto il composto,

posto, ilche non si può fare, se non dopo l'uniuersale resurrettione de' corpi, che sarà alla fine del Mondo.

L'utilità poi del Giudizio futuro è grande, perche contiene gli huomini in officio, raffrenando gli iniqui dal mal fare, e muouendo i buoni a fare bene, e massimamente ad essercitare l'opere di misericordia, le quali in quel giorno faranno principalmente lodate, e premiate. Onde Clemente Papa dice: *Quis peccare poterit, si semper ante oculos suos Dei Iudicium ponat, quod in fine Mundi certum est agnoscendum*; cioe, Chi harà ardire di peccare, se spesso pensa al Giudizio futuro? E S. Gregorio ne' Morali, di questo Giudizio intendeno quelle parole di Global capo 5. *A flagello lingue absconderis*; Il flagello della lingua, dice S. Gregorio, sarà la sentéza del Giudice, dalla quale saranno nascosti, e difesi coloro, i quali in questa vita hanno hauuto timore del Giudizio; Onde conclude San Gregorio, con queste parole: *Videntes ergo timeant Iudicem, ne morientes timeant accusatorem, nullis namque initium retributionis et ipsa plerumque in obitu securitas mentis*; Vuol dire: Chi non vuole morendo

Lib.
6
cap. 2

do temere l'accusatore, tema il Giudice mentre viue, perche a i giusti la securtà della mente è principio della retributione.

Di quel, che precederà la Resurrectione, e Giuditio vniuersale.

Capit. 3.



Nel nostro Signore in quel sermone, che egli fece a i suoi Discepoli, sedendo nel monte Oliueto, predisse, & esplicò quel, che precederrebbe il Giuditio, la consumatione, e fine di questo seculo; L'occasione fu questa (secondo racconta S. Matteo) essendo Christo uscito dal Tempio, i Discepoli gli dittero, Vedi Signore, che stupendo edificio, e che marauiglioso Tempio è questo: A i quali disse Christo: *Amen dico uobis, non relinquetur lapis super lapidem, qui non destruat*; Come se dicesse, Non passerà molto tempo, che questa gran macchina sarà talmente destrutta, che non resterà pietra sopra pietra; Seden
do

o. 24

do poi nel monte Oliueto, se gli accostorno i Discepoli, e secretamente li dimandarono tre cose; La prima, quando sarebbe la ruina del Tempio, e d'istruitione di Gierusalem; La seconda, che segno sarà della sua uenuta al Giudizio; La terza, che segno precederebbe la cōsumatione di questo secolo. A tutte queste tre dimande rispose il Signore, come si vede in San Matteo, in S. Marco, & in S. Luca, nel quale luoco particolarmente si descrive la presa, e ruina di Gierusalem.

c. 24.

c. 13.

c. 21.

Hor per maggior chiarezza, è da sapere, che de' segni, che precederanno il Giudizio, alcuni sono lontani, altri sono prossimi al fine di questo secolo; Quei, che sono remoti, e lontani, già si sono veduti, e tuttauia si veggono nella Chiesa di Christo, come sono heresie, persecutioni de Tiranni, guerre, seditioni, pestilenze, fame, terremoti, segni nell'aria, come Comete; Che questi segni siano lontani, l'auerti il nostro Signore nell'istesso sermone, quando disse in San Matteo; *Videte ne turbemini, oportet enim hac fieri, sed nondum est finis:* & in San Luca disse, *sed nondum statim finis;* Vuol dire, Ver-

c. 21.

c. 24.

ran-

ranno questi segni, ma non tiera subito la fine del Mondo: Onde S. Agostino nella epist. 80. ad Hesichium, dice, che questi segni in ogni secolo sono stati, alcuna uolta più, altra meno, benché quanto più si auicina la fine del Mondo, tanto questi segni saranno maggiori, e più frequenti.

Sono altri segni prossimi alla consumatione del Mondo, de' quali Christo ragionò nel medesimo sermone: Il primo è, quando sarà predicato l'Euangelio per tutto il Mondo, così lo scrìue San Matteo; *pradicabitur hoc Euangelium regni in vniverso orbe*, & tunc ueniet consumatio; S. Ambrosio in Luc. lib. 10. San Girolamo in Matt. c. 24. e S. Agostino epist. 80. intendono la consumatione di questo secolo.

Dirà vno: Già l'Euangelio è stato promulgato dagli Apostoli per tutto il Mondo, come testifica S. Paolo ai Romani dicendo: *in omnem terram ext* us sonus eorum, & *in finem orbis terra* serba eorum; Et ai Colossensi dell'E- uangelio dice; *Quod peruenit ad uos, sicut in vniuerso mundo est*, & *fructificat*, & *crescit*. A questo risponde S. Agostino in quella epist. citata, che ne al tempo de gli Apostoli, ne al suo tem-

po,

c. 24.

c. 10.

cap. I

po, l'Euangelio era stato manifestato per tutte le parti del Mondo: Il che è verissimo, perche a i nostri tempi è stato annuntiato nel Giappone, & in molte parti del Mondo nuouo, doue per prima non vi era stato promulgato; Anzi nel Messico, e Perù alla giornata si scuoprono molti paesi, e genti, alle quali non ancora è stato predicato l'Euangelio: A quelle autorità di San Paolo respondel'istesso S. Agostino, che l'Apostolo ha detto quello, come Profeta, & al modo profetico, che quel, che e futuro è sì certo, che si dice, come già fusse fatto: E così è, **§. 18.** perche quelle parole, *In omnem terram exiit sonus eorum*, sono di Dauid, e certo è, che al tempo di Dauid non era ancora l'Euangelio, ma per significare la certezza della cosa futura, si dice, come già fatta: Così anco quello del Sal. 21. *Foderunt manus meas, & pedes meos*, s'intende di Christo, il quale al tempo di Dauid non era ancora venuto, e pure si dice, come già hauesse patito; Si potrà ancora dire, che per tutto il Mondo, s'intenda la parte principale, e conosciuta, come quello di S. Luca, **cap. 2.** *ut descriueretur vniuersus orbis*; e certo è, che solamente si scrisse vna par-

parte, ma per sinedoche si disse tutto il Mondo. Non sarà così la predicatione dell'Euangelio, che precederà il Giuditio vniuersale, ma che prima, che Christo venga al Giuditio, l'Euangelio sarà predicato in tutte le parti del Mondo habitate dagli huomini, & è sentenza espressa di S. Agostino nell'Epistola citata, e nel sermone Domini in monte, lib.2. capit.10. di Origene tract. 28 in Matt. di Damasceno lib.4.cap.27. di S. Tomaso nell'Epist. ad Rom. capit. 10. lect.3. e di molti altri; E che quelle parole di Christo non si possono intendere per sinedoche, è chiaro, perche 1500. anni a dietro l'Euangelio è stato predicato nella maggior parte del mondo, e pure il Giuditio non è stato, s'intendè dunque, che ha da essere predicato in tutte le parti del mondo, prima che venga il Giuditio.

Mi dirai a che fine si fa questa vniuersale predicatione? Rispondo a ciò douendo seguire la crudele persecutione dell'Antichristo, e poi il Giuditio, nessuno si possa scusare con dire di non hauere hauuta cognitione della uerità Euangelica. Secondo acciò in tutte le prouincie fosse rice-
ce luta

cenuta la religione Christiana conforme alle profetie, e promesse fatte a Christo, che sarà adorato da tutte le genti, come dice Sofonia: *Et adorabunt eum omnes: Et ne'* Salmi si dice: *Dominiabitur a mari usque ad mare:* Malachia ancora dice *Ab ortu solis usque ad occasum magnum est nomen meum in gentibus, & in omni loco sacrificatur, & offertur oratio munda:* Tutte queste sono profetie di Christo, le quali bisogna, che si adempino prima del Giudizio.

L'altro segno sarà la venuta dell' Antichristo, e la crudelissima persecutione, che da lui patirà la Chiesa; Della quale dice il Signore: *Erit enim tribulatio magna qualis non fuit ab initio mundi;* Et San Paolo hauendo inteso, che i Tessalonicensi erano spauentati, come fusse vicino il giorno del Giudizio, & la fine del Mondo, gli esortò a non temere, perche non verrà il Signore a giudicare, se prima non fuerit reuelatus homo peccati, & filius perditionis, Che è l' Antichristo. Si che la persecutione dell' Antichristo necessariamente, precederà il Giudizio.

Alcuni tra i segni del Giudizio, e fine del Mondo, mettono la destructione

al c. 2

Sal.

71.

al c. 1

Mat.

c. 24.

1. ad

Thess.

cap. 2

tione dell'Imp. Romano, e della Città di Roma. Ma quel, che di ciò dicono i Santi Padri, è questo; Prima; che l'Imp. Romano durerà fino al fine del Mondo; Così lo dice Lattantio, libro 7. cap. 25. che mancherà quando mancherà il Mondo; Il medesimo afferma Tertulliano in Apol. capi. 32. & ad Scapul. cap. 2. Secondo: è probabile, che l'Imperio Romano habbia a mancare poco auanti la uenuta dell'Antichristo, come vuole S. Christotomo sopra l'Epist. ad Tessal. sopra quello; *Tantum ut qui nunc tenet, teneat, donec tollatur de medio, & tunc reuelabitur ille iniquus.* cioè, quando mancherà l'Imperio Romano, all' hora si scuoprira l'Antichristo, Cirillo ancora dice: *Venerit Antichristus cum impleta fuerint tempora Rom. Imperij.* Terzo, Della Città di Roma è anco probabile, che stàrà in piedi fino alla uenuta dell'Antichristo, perche essendo la Chiesa Romana capo della Chiesa vniuersale, durerà quanto durerà la Chiesa vniuersale, la quale non può essere senza il suo capo: Quarto: Ancorche la città di Roma fusse prima distrutta, & il Papa cacciato da quella sua Sedra, pure douunque egli ande-

hom.

4.

Cap.

15.

O rà

rà harà la medesima autorità, & sarà capo della Chiesa, & Vescouo di Roma.

al ca.

24.

Gli altri segni sono celesti, i quali saranno dopo la persecutione, e morte dell' Antichristo & li racconta San Matteo, dicendo, dopo quella gran tribulatione dell' Antichristo: *sol obscurabitur, & Luna non dabit lumē suū; & Stellæ cadent de celo, & virtutes caelorum commouebuntur.* Di modo, che faranno tre segni celesti; Il primo è, che si oscurerà il Sole, & la Luna: Questa oscurità si potrà fare in vari modi, primo, che Iddio priui il Sole, & la Luna del loro lume, come pare, che voglia San Tomaso nel supplemento, conforme a quello dell' Apoc. ca. 6. *Sol factus est niger tanquam saccus cilicinus*, Secondo, che il Sole, & la Luna contenghino in se il lume senza comunicarlo ad altri, & questo modo è significato in quelle parole, *Et Luna non dabit lumen suum*; Dunque hauerà in se il lume, ma non lo comunicherà. Il terzo modo è, che tra noi, & quei corpi celesti vi si interponga qualche nuuola densa, & oscura; E questo terzo modo piace più a Soto d. 46. quest. 2. art. 2. Quel, che

q. 73.

ar. 3.

che dicono alcuni, cioè, che venendo Christo al Giudizio sarà tanto lo splendore della sua presenza, che non comparirà ne Sole, ne Luna; non può stare, perche questi segni saranno auanti la venuta di Christo al Giudizio. Se mi dimandi, a che seruira questa oscurità, ti respondo, per atterrire gli huomini.

Il secondo segno celeste sarà, che caderanno le stelle dal cielo; Alcuni dicono, che in quel tempo cascheranno molti folgori, & fiette infocate, le quali pareranno come tante stelle. Altri vogliono, che le stelle caderanno dal loro lume, & stato luminoso, cioè si oscureranno.

Il terzo segno celeste sarà; che *Virtutes calorum commouebuntur*. Alcuni l'intendono de gli Angeli, i quali resteranno stupiti per le marauigliose cose, che all' hora vederanno. Sant' Ambrosio sopra San Luca, & s. Agostino nell' Epistola citata, interpretano queste parole misticamente: Intendendo per il Sole, & la Luna la Chiesa che spesse volte nella Scrittura è affomigliata al Sole, & alla Luna, la quale nella crudele persecutione dell' Antichristo si oscurerà,

O 2 cioè

l. 10.
E. 80

cioè appena apparirà, perche molti perderanno il lume della Fede: Inol tre caderanno le stelle dal cielo, e le virtù loro si commouerāno, cioè molti giusti si turberanno, e cascheranno dallo stato della gratia per gli inganni dell' Antichristo. Questo, che dicono misticamente questi due Santi Padri, è ben detto, ma non si deue negare quella esposizione litterale, che danno i Teologi.

al ca.
21.

Saranno altri segni vicino al Giudizio nella terra, nell'aere, e mare, de quali tratta san Luca, quando dice: *In terris pressura gentium pra confusione sonitus maris, & fluctuum arescentibus hominibus pra timore.* Ne è mera uigilia, perche vn corpo, che è vicino a morte, dà segni ne gli occhi, e nelle membra quando stà per morire, così questo Mondo quando starà per finire, darà segni nel Sole, e nella Luna, che sono i suoi occhi, e negli elementi, che sono le sue membra: per questo nell'Elemento del Fuoco si accennano grandissime effalationi; Nell'aere appariranno horribilissimi Comete, & cascheranno horrendi fulgori, e si udiranno spauentosi tuoni: Nel mare faranno fiere tempeste:
Nel

Nella terra saranno gran terremoti ;
Finalmente ne gli huomini *Abunda-*
bit iniquitas, & frigesce caritas multo-
rum, come testifica San Matteo , al
cap. 24.

I Teologi Scolastici referiscono
quindici altri segni come san Toma
so in 4. dist. 48. quest. 1. art. 4. quest. 4.
e Soto dist. 46. q. 2. art. 1. cauati da cer
ti Annali apocrifi de' Giudei ; & e-
splicati da Eusebio Emiseno nell'
Homilia Domin. 2. Aduentus. Ma
perche non sono autentici, ne si tro-
uano in san Girolamo, come alcuni
citano, si lasciano.

Dell'essere, e nascimento dell' Ant
christo. Cap. 4.



Antichristo vuol dire
contrario a Christo ,
& le bene tutti quei ,
che insegnano dottri
na contraria a quella
di Christo, si possono
dire Antichristi, come significa San
Giuanni, dicendo nella sua Canon

Ep. i.
ca. 2.

ca; *Nunc Antichristi multi facti sunt* ;
 Non dimeno quello, che uerrà auan-
 ti il Giuditio, il quale crederà con la
 sua falsa dottrina di sedurre i fideli
 di Christo, particolarmente si dice
 Antichristo, e gli altri si dicono An-
 tichristi, perche hanno qualche simi-
 litudine con lui.

2. ad
 Tess.

La prima cosa, che occorre à sape-
 re di questo Auersario di Christo, è,
 l'essere, e natura sua, se sarà huomo, o
 nò: Hippolito martire, nell'oratio-
 ne de consumatione mundi, tiene,
 che l'Antichristo non sarà vero hu-
 mo, ma Diauolo il quale apparirà in
 forma humana fantastica. Ma questa
 opinione non è tenuta da gli altri,
 perche repugna a S. Paolo, il quale
 lo chiama huomo, e dice, che morirà,
 dunque sarà huomo, perche il Diauo-
 lo non muore. Altri hanno detto, che
 sarà vero huomo. & vero Diauolo
 per incarnatione, come Christo e ve-
 ro huomo, & vero Idolo: così tiene
 Teodoreto nel lib. Diuinarum De-
 cretorum lib. 5. cap. de Antichristo.
 Questa opinione ancora è falsa, e la
 refuta S. Girolamo sopra Daniele
 cap. 7. e S. Damasceno de Fide ortod.
 lib. 4. cap. 27. I Teologi ancora sono
 con-

contra detta opinione, perche teng^o
no, che per assumere hipostaticameⁿ
te vna natura diuersa, bisogna virt^ù
infinita, la quale non ha, ne il Demo-
nio, ne altra creatura del mondo. E
vero, che S. Damasceno dice, che il
Demonio farà la sua stanza nell' An-
tichristo, ma questo lo dice, per signi-
ficare la puerilità, e malitiosa volon-
tà di lui; Dice ancora, che l' Antichri-
sto sarà guidato dal Demonio; ma
non per vnione hipostatica. San Gi-
rolamo ancora in Italia, per la medesi-
ma causa chiama il Demonio Padre
dell' Antichristo, perche farà vita
Diabolica.

c. 16.

Alcuni Heretici hanno detto, che
l' Antichristo è huomo, non vno, ma
molti Tiranni, i quali si succedono
l'vno all'altro nella tirannia contra
la Chiesa di Christo: Ma questo non
può essere, perche habbiamo in Da-
niele, che l' Antichristo regnerà tre
anni e mezo, come l'esponeno i santi
Padri, dunque; sarà vn'huomo deter-
mi nato, e non molti.

cap. 7

Altri, come referisce S. Agostino
lib. 20. de ciu Dei, c. 19. hanno detto,
che l' Antichristo sarà Nerone: E se li
dici: che Nerone già è stato, come

dunque perseguiterà la Chiesa? Respondono, che Nerone, ò non è morto, ma si conserua viuo, per venire al suo tempo, ò se egli è morto, risusciterà in quel tempo più crudele, che mai, e perseguiterà la Chiesa di Christo. Questa opinione è falsa, e senza fondamento, la quale confuta S. Agostino in quel luoco, doue la chiama presuntione; e con ragione; come è possibile, che il Signore Iddio voglia miracolosamente conseruare viuo, ò risuscitare vno, ilquale con tanta crudeltà ha da perseguitare la Chiesa, sua Sposa diletta?

L.4.c.
47.

Altri hanno tenuto, che Mahometto fusse l'Antichristo; così referisce Clitoue ne' suoi Comentarij, e S. Damasceno de Fide orthodoxa; La ragione loro fù, perche Mahometto sì nella dottrina, come ne' costumi, fu molto contrario a Christo: Ma questa ragione non vale, perche ogni Heretico, & ogni Scismatico è contrario a Christo ne i costumi, e nella dottrina. Dipoi l'Antichristo, del quale noi parliamo, non è ancora venuto, come tutti i Santi Padri, e Teologi affermano, dunque Mahometto non è l'Antichristo, il quale verrà po-
co

co auanti il Giudizio vniuersale: l'Antichristo dunque sarà huomo, & vno determinato, il quale sarà il più scelerato huomo del Mondo, e perseguiterà la Chiesa crudelmente.

La seconda cosa da sapere è, di che progenie, e doue nascerà l'Antichristo: Quello, che i Santi Padri hanno scritto del nascimento dell'Antichristo, è questo: San Girolamo in Daniele cap. 11. S. Anselmo in Elucidario, e l'Autore del trattato dell'Antichristo, che vā sotto nome di S. Agostino, dicono, che sarà di natione Hebreo, e che nascerà in Babilonia: Lattantio lib. 7. cap. 17. dice, che l'origine sua sarà da Siria. S. Damasceno l. 4. cap. 28. e S. Anselmo dicono, che sarà generato di fornicatione; E molti affermano, che nascerà dalla Tribu di Dan, per la profetia di Giacob, cō quelle parole: *Fiat Dan coluber in vi. i. cerastes in semita*, Geremia ancora dice: *Ex Dan auditus est fremitus eorum eius*: E per questa causa dicono, che S. Giouanni nell'Apocalisse lasciasse la Tribu di Dan in odio dell'Antichristo, che di quella douea nascere: Di questa sentenza sono stati moltissimi Santi Padri, quali cita Sua

Gen.

49.

Ca. 8.

Ca. 7.

rez in ; par. to n. 2. disp. 54. sect. 2. e
Valentia de sig. Resur. & Iud. punct.
2. S. Ita enim.

2. Tes
f. c. 2.
Li. 2.
disto.

Se bene dalla sacra Scrittura non
si raccoglie quello, che dell' Antichri
sto dicono i Sani Padri, tuttauia è pro
babile per l'autorità loro, massima
mente, che habbia da essere di natio
ne, e di professione Giudeo ; Onde
s. Ambrosio sopra s. Paolo dice, che
l' Antichristo sarà circonciso ; E Seue
ro Sulpitio dice, che comanderà, che
tutti si circoncidano ; Di più, è certo,
che nel principio sarà riceuuto dai
giudei per loro Messia, e non è credi
bile, che i giudei vogliano accettare
per Messia vno, che non fusse giu leo.

Cath.
15.

Che habbia a l' essere della Tribu
di Dan, non è così certo, perche San
Girolamo de traditionibus Hebrai
cis, quella profetia di Giacob, l' espo
ne a l' literam de Sansone ; Anzi Ciril
lo Gerosolimitano dice, che l' Anti
christo per mostrarli di esser della stir
pe di David, acciò più facilmente sia
riceuuto per Messia, mostrerà partico
lare affettione al Tempio di Salomo
ne, onde lo ristorerà, & ornerà.

Che habbia a l' essere conceputo
d' adulterio, ò peggio, è uerisimile ; E
poi

poiche farà tanto peruerso , e tanto,
contrario a Christo, è probabile, che
anco la madre habbia ad essere con-
traria alla purissima Vergine , della
quale nacque Christo , nostro Signo-
re . Ma quello, che alcuni dicono ,
(come si referisce in quel trattato
dell' Antichristo , che è attribuito a
Sant' Agostino) cioè , che l' Antichi-
risto sarà conceputo senza seme hu-
mano di donna impura , per virtù dia-
bolica : Dico , che questo è falso, &
erroneo , perche il Demonio non
ha potanza di formare , & orga-
nizzare vn corpo humano senza la
causa seconda, che è l'huomo, &

il seme humano ; Et Iddio
solo è quello che può
operare senza le
cause secon-
de, co-
me si vede nella concezio-
ne di Christo , e nel-
la creazione del
primo hu-
mo .

De' costumi, & attioni dell' Antichristo. Cap. 5.

ep. 2.
ca. 2.

An Paolo ai Tessaloni
censi dice la venuta
dell' Antichristo sarà
secundum operationem
Satana, cioè, opererà
conforme al volere di

Satanasso; di più, lo chiama *hominem*
peccati, che vuol dire *Diaboli*, secon-
do l'espositione di Sedulio. Da que-
sto, che san Paolo dice dell' Anti-
christo, Teodoreto, Eumenio, &
Anselmo dicono, che l' Antichristo
dal principio della sua cōcettione fa-
rà ossesso, e poi guidato da Satanasso,
il quale per Diuina permissione fa-
rà, che il temperamento dell' Anti-
christo sia proclive a i vitij, & adope-
rerà in esso tutta la sua malitia; O-
de San Girolamo (come di sopra si è
detto) dice, che il Demonio farà pa-
dre dell' Antichristo, non per gene-
ratione, o per formatione di corpo
(come nel precedente capo si è det-
to) ma per somiglianza di costumi, e
peruerfità d' intentione: In somma
me-

menando egli vita più diabolica, che humana, con ragione si dirà figliuolo di Demonio.

Secôdo, dicono i Santi Padri che l'Antichristo da fanciullezza sarà ripieno d'ogni malitia diabolica; Il che non si deue intendere, che in lui si accelererà l'vso della ragione, perche questo non si può fare senza miracolo, e non è verisimile, che Iddio uoglia fare questo miracolo in huomo sì scelerato, dunque si deue intendere, che il Demonio comincerà ad inclinare al male l'Antichristo dalla fanciullezza.

Terzo, affermano alcuni, che l'Antichristo dopo, che sarà uenuto all'vso della ragione, sarà alleuato in Corozaim, e Betfàida: così tiene San Anselmo in Elucidario, e l'Autore del Trattato dell'Antichristo, ma non assegnano la causa di questo: forse è, perche Christo in san Matteo riprende queste Città di ostinatione, & incredulità; Pure questo non è certo, tanto più, che s. Damasceno dice, che l'Antichristo sarà alleuato secretamente; Ma sia come si voglia del luogo, e dell'educatione, questo è certo, che dal principio sarà pieno di malitia, e di

ca. 11

Lib. 4

c. 27.

3 6 Tratt. dell'altra Vita

Cate.
ch. 15
2. ad
Thess.
ca. 2.
cap. 8

di attutia diabolica, e sarà istrutto da malefici nell'arte Magica, & incantationi, come afferma Cirillo Gerosolimitano, il che è fondato in san Paolo, il quale chiama l'Antichristo figlio di perditione, iniquo, la cui venuta sarà secondo la operatione di Satanasso: E Daniele lo chiama Re iniquo, e sfacciato; E tutto quello significa la malitia, e peruersita di lui.

c. 11.

Li. 4.
ep. 38

In particolare poi, sarà il più superbo huomo, che giamai sia stato, onde s. Paolo nel luogo citato dice di lui, che verrà in tanta superbia, che si mosterà *tanquam sit Deus*: e Daniele dice, che *elevabitur, & magnificabitur adversus omnem Deum, & adversus Deum Deorum loquetur magnifica*. Da quì, che san Gregorio chiama l'Antichristo Re della Superbia, e che in questo vizio si può comparare a Lucifero: Di più, dice Daniele nel luogo citato, che si darà molto al vizio della carne *in concupiscentiis sanctorum*. Della sua Tirannia, e crudele persecutione contra la Chiesa, si dirà appresso.

Inoltre, essendo, che l'Antichristo sarà il più felerato, e più iniquo huomo, che mai sia stato al Mondo, e sarà
gui-

guidato da Satanasso (come di sopra si è detto) per questo alcuni hanno pensato, che l'Antichristo, quando comincerà ad usare la ragione, sarà abbandonato dall'Angelo custode per la gran malitia, e pessima inclinatione sua: E questa opinione Viguerio nelle sue Institutioni l'attribuisce a san Tomaso, ma non si troua in san Tomaso; Si troua bene in san Antonino 4 p. tit. 13. capit. 4. §. 3. che l'Angelo custode, vedendo tanta peruersite, e malitia nell'Antichristo, non efferciterà effetto alcuno della custodia per l'ostinatione di lui. Si che douemo tenere, che mentre l'Antichristo sarà uiatore, sepre harà l'Angelo custode, il quale sarà sempre apparecchiato a custodirlo, a suggerirli il bene, & ad euerirlo dal male, Così ancora si deue tenere, che l'Idio (quãto e da parte sua) non li negarà la gratia sufficiente, e necessaria: ma sarà tanta l'iniquità sua, e tanta l'intrinsechezza, che harà con il Demonio, che non darà luoco alle buone inspirationi, ne alla custodia angelica, ne alla diuina gratia.

Quarto scriuono i Santi Padri, come Cirillo Gerosolimitano Catach.

15. san

cap. 2
§. 3.

15. san Damasceno libr. 4. capit. 27. & Hippolito de consum. mundi, che il primo intento dell' Antichristo sarà, d'ingannare i Giudei, onde per farsi riceuere da essi per Messia, e per occupare i paesi loro, con mirabile hipocrisia finulerà la sua cattina intentione; Il che Iddio giustamente permetterà in pena della loro incredulità, e così si deue intendere quel di san Paolo a i Tessalonicensi; *Mittet ille Deus operationem erroris*: cioè permetterà Iddio, che i Giudei siano ingannati dall' Antichristo in pena de' loro peccati: E poiche non volsero riceuere Christo, che era vero Messia, riceuano il falso Messia, che sarà l' Antichristo; Il che l'istesso Christo predisse in san Giouanni, dicendo; *Ego ueni in nomine Patris mei, & non accepistis me; Si alius uenerit in nomine suo* (come verrà l' Antichristo) *illum accipietis*; come uolesse dire: Non hauete voluto riceuere me, che v' insegnauo la uerità, riceuerete vn' altro, che v' ingannerà,

Quinto: Quanto alla dottrina dell' Antichristo in generale, dico, che sarà falsa, empia, repugnante, e maliziosa. Primieramente dicono i Santi

Ep. 2.
cap. 2.

cap. 5.

Padri di sopra citati, che l'Antichristo per venire a quel suo intento, di farsi riceuere per Messia, indurrà le genti alla legge di Moise, & alla circoncisione: & insieme negherà, che Christo sia stato il Messia, e che sia stato Saluator del Mondo: Onde: farà apotatare molti dalla Fede di Christo. Appresso cercherà di persuadere a gli huomini; che egli sia vero Iddio e che non vi sia altro Iddio di lui, così lo significa san Paolo nel luoco citato, quando dice; *Extolletur supra omne, quod dicitur Deus, ut quod colitur, ita ut in templo Dei sedeat, ostendens se tanquam sit Deus*: Et in alcuni esemplari si legge, *Ostendens se, quia sit Deus*: Anzi vorrà essere più, che Iddio: Ilche significa quello, *extolletur supra omne, quod dicitur Deus*, come l'espongono san Christomo, e s Ambrosio ne' luochi di sopra citati: E Daniele chiaramente dice, che *elevabitur aduersus omnem Deum* (che sono gli Idoli, & *aduersus Deum Deorum*, che è il uero Iddio: Onde Nicolo de Lira, e la Glosa ordinaria dicono, che l'Antichristo in publico leuerà tutti gli Idoli, e culto loro, & egli solo uorrà essere adorato; Ma in se-

creto

C. II

v. 11. creto egli adorerà il Demonio, il quale li farà acquitare i regni terreni, e lo chiamerà Maozim, del quale parla Daniele: Da questi principij assui chiaramête si inferisce, che egli habbia a d'essere Ateo, come anco lo dice Daniele nel luogo citato; *Deum patrum terram non reputabit, nec quemquam Deum curabit*; Vuoldire, che non penterà, che vi sia quell'Idolo, che hanno adorato i giudei, suoi genitori; e conseguentemente terrà, che non vi sia altra vita, che la presente.

Sesto: L'Antichristo ingannerà gli huomini con questi mezzi, Primo, con l'eloquenzia, come dice S. Anselmo nel suo *Blucidario*, perche sarà illutto al Demonio in tutte le scritture, e scienze. 2. Con la liberalità, perche sua doni grandissimi. 3. Con terrori, e minacci indurrà molti al suo volere. 4. Con segni, e prodigij stupendi, ma non saranno veri miracoli (come quei di Christo) ma falsi, & apparenti, così lo dice S. Paolo a i Tessalonicèsi; *in omni errate, & si quis, & quod quis mendicabit, & in omni seductione iniquitatis*: Oale S. Tomaso con ragione chiama l'Antichristo capo

Ep. 2.
ca. 2.
p. 39.
8. art.
8.

capo di tutti gli e. mpij, & iniqui.

Santo Ireneo lib. 5. capit. 28. dice, che l' Antichristo sarà vn gran Mago, e lo deduce da quel di s. Paolo, poco auanti citato; I segni, che egli farà, sono questi: Primo, dicono alcuni sopra quelle parole dell' Apocalisse: *Et Vidi Senem de caputibus suis quasi occisum in mortem, & plaga mortis eius curat. esset*: Vuol dire, secondo alcuni, che l' Antichristo fingera di morire, e poi resuscitarà, come significa S. Gregorio: Altri espongono, che vn Capirano, ò predicatore dell' Antichristo sarà feuto a morte, e per virtù diabolica sarà sanato dall' Antichristo, e dal volgo sarà stimato miracolo. L' altro segno sarà, che farà descendere il fuoco dal Cielo in presenza di molti; Il terzo segno sarà, che per arte diabolica farà parlare la sua imagine: Quarto, Hippolito in quella oratione de consumatione mundi, mette questi altri segni, che farà l' Antichristo, cioè, monderà lebrofi, sanarà paralitici, discaccierà Demonij, annunzierà cose fatte in lontani paesi; mostrerà di risuscitare morti, ma falsamente, trasferirà monti da vn luoco ad vn' altro, caminerà sopra le acque, farà

ca. 13

L. II.
cap. 5

.6.24.

farà girare il Sole, come vorrà: e tutti quelli segni farà con prestigi, & arte Magica. In somma i segni saranno di gran stupore, come è scritto in s. Matteo: Il che permetterà Iddio, acciò più si manifesti la fede, e constanza degli Eletti. Ne per questo si farà pregiudizio a gli altri, perche niuno sarà tentato *supra id, quod potest*, essendo, che tutti si potranno auuedere, con la gratia di Dio, della falsità de' segni dell' Antichristo.

Del Regno dell' Antichristo.

Cap.

6.

.7.

.11.



Alla diuina Scrittura si raccoglie, che l' Antichristo habbia ad essere Re potente, come è scritto in Daniele; Il medesimo affermano i Santi Padri, come S. Damasceno nell'luoco citato dice, che l' Antichristo. *Caput attoller, atque imperio potietur*. Cirillo nella medesima Cateche si dice, che per via de' maleficij, & arte magica ingannando le genti, vsurperà

perà l'Imperio Romano; E San Gio-
lamo sopra l'11. capo di Daniele di-
ce, che l'Antichristo nel principio
sarà di spreggiato, ma poi con fraudi
otterrà il principato.

Si dice ancora, che comincerà a
regnare in Babilonia, d'onde vicina a
combattere contra i Re vicini: Anzi
dal capit. 7. & 11. di Daniele, e dal
17. dell'Apocalisse con l'espositione
de' Santi Padri, si ha, che l'Antichri-
sto di dieci Re, tra' quali si trouerà
diuiso l'Imperio Romano, ne ucci-
derà tre di loro, cioè il Re di Egitto,
il Re di Libia, & il Re di Etiopia, &
gli altri sette soggiogherà al suo Im-
perio, & tutto questo si dice sotto
la metafora delle dieci corna della
bestia.

Di più sarà Re potentissimo, &
ricchissimo, perche abondera di tut-
ti i beni temporali del Mondo; On-
de Daniele dice di lui che, *Don mabi-
tur thesaurorum auri. & argenti, & in
omnibus pretiosis Aegypti;* E Sant'An-
selmo in Elucidario dice che per in-
dustria de' Demonij, hauerà tutto l'o-
ro, & argento, che si troua nella ter-
ra, o in mare, & per arte Diabolica ca-
uerà tutte le minere, che sono nelle
viscere

viscere della terra, onde per via di doni, e di promesse, che egli farà, tirerà a se gran parte de gli huomini. In somma si farà Monarcha del Mondo: Il che è significato nell'Apocalisse, quando di lui dice; *Data est illi potestas in omnem tribum, & populum, & linguam, & gentem.*

Inoltre si dice, che porrà la principale Sedia del suo Imperio, e Monarchia in Gerusalemme, nel cui tempio, da lui rifatto, sederà, e come Iddio si farà adorare, il che è significato da san Paolo quando dice; *Ut in templo Dei sedeat, ostendens se tantumquam sit Deus;* Così ad literam l'intendono Ireneo, Cirillo, Damasceno, & Hippolito di sopra citati; E questo è quello che predisse Daniele, quando disse; *Et erit in templo abominatio desolationis:* L'Antichristo si dice abominazione, per gli abominiuoli peccati, e sceleraggini sue; così l'interpreta S. Ireneo l. 5. contra her. capit. 25. Origene Tra. 29. in Matt. & Sant' Ilario Can. 25. in Matt. & Sant' Ambrosio libr. 10. in Luc. & intendono la desolazione, che farà l'Antichristo in quel tempio; ben che altri l'interpreta della desolazione fatta dall'efferci-

esercito Romano al tempo di Tito, & Vespesiano. Altri, come Sant' Anselmo per il tempio, in quel luogo di s. Paolo, intende l'anime de gli huomini, che sono tempio di Dio, nelle quali l'Antichristo regnando, sedera, Ma questa esposizione è più spirituale, che litterale.

Resta hora a sapere, quanto tempo regnerà l'Antichristo; Alche dico, che da Daniele, e dall' Apocalisse si caua, che l'Antichristo regnerà tre anni, e mezzo; La profetia di Daniele è quella; *Et tradetur in manu eius usque ad serupus, & tempora, & annorum temporis*; Et nel cap. 12. dice: *A tempore cum ablatum fuerit iuge sacrificium, & posita fuerit abominatio in disoluto nem* (il che sarà nella persecutione dell'Antichristo) *dies mille, ducenti nonaginta*, che fanno tre anni, & mezzo, & alcuni pochi giorni, i quali non fanno differenza notabile. Nell'Apocalisse è scritto che la Città santa, che è Gierusalemme sarà conculcata *mensibus quadraginta duobus*, che fanno tre anni, e mezzo: il medesimo si repete nel cap. 13. Il Regno dunque dell'Antichristo durerà tanto quanto durò la predicatione di Christo,

ca. 7.

ca. 11

c. c.

cioè tre anni, e mezo. Dirà vno, se così e, come è possibile, che in sì poco tempo possa conquistare tanti Regni, & impatronirsi di tutt'il Mondo? Come è possibile, che egli possa soggiogare le Indie che per andarui solo a pena bastano tre anni? Rispondo. Quando si dice, che l'Antichristo regnerà tre anni, e mezo, non s'intende, che in questo tempo egli farà guerra, e soggiogherà al tuo Imperio tutti i paesi del Mondo: Ma s'intende, dopo che per forza d'arme, & con Diabolici inganni harà conquistati tutti i Regni della terra, e dopo, che ei sarà fatto Monarcha del Mondo, regnerà tre anni, e mezo, & attenderà a perseguitare la Chiesa di Christo.

*Della persecutione dell'Antichristo
contra la Chiesa. Cap. 7.*



He l'Antichristo habbia da perseguitare la Chiesa, cioè i fedeli di Christo, e che questa tribulatione habbia ad essere la maggiore, & la più

più crudele, che sia mai stata l'ha pre-
detto Christo con queste parole; *Et*
tunc tribulatio magna qualis non fuit
ab initio mundi usque modo, neque fiet;
cioè Nel tempo, dell' Antichristo sa-
rà tale, e tanta tribulatione, quale nō
è stata dal principio del Mondo, ne
sarà; Et in Daniele si dice; *Et ecce*
cornu illud, (cioè l' Antichristo) *facie-*
bat bellum aduersus sanctos, & praeuale-
bat eis: E poco dopo dice; *sanctos al-*
tissimi conteret: Il medesimo si ha nel
l' Apocalisse al cap 20, da quelle paro-
le; *Soluetur Satanás, &c.*

San
Mat.
c. 24.

Ca. 7.

Secondo; Questa persecutione,
che l' Antichristo muouerà contra i
Christiani, non solo sarà in cose tem-
porali, ma anco in spirituali, perche i
fedeli di Christo non solo perderan-
no i loro beni, e le possessioni saran-
no guaste, & occupate da' Soldati del
l' Antichristo: Ma anco saranno impe-
diti dal culto del vero Dio, altri saran-
no diuertiti dalla fede di Christo, e
saranno tanti gli inganni, e falsità del
l' Antichristo, che procurerà, *ut in er-*
rorē inducantur, si fieri potest etiam electi.

Terzo, Questa persecutione sarà
empia; perche i Christiani saranno
sforzati prima a rinnegare Christo: Se-

P c o n d o

condo, ad abandonare tutti i Sacramenti con i riti, & Christiane ceremonie, ilche significa Daniele, dicêdo, che nel tempo dell'Antichristo

c. 12. *Auferetur iuge Sacrificium*; Terzo, saranno sforzati a negare il vero Dio, & a dare l'honore diuino al Antichristo, huomo sceleratissimo, & iniquissimo: Et perche l'Antichristo non si potrà trouare in ogni luoco, i suoi ministri faranno adorare l'immagine di lui, la quale immagine si porrà in tutti i tempj, & in tutte le Chiese de' Christiani, & chi non l'adorerà sarà crudelmente ucciso; così è scritto nell'Apocalisse: *Et faciet ut quicum*

c. 13. *que non adorauerint imaginem bestie occidatur*: E tra gli altri falsi miracoli dell'Antichristo, e de' suoi ministri, vno sarà che per arte diabolica faranno parlare quella Immagine, che porranno nelle Chiese per farla adorare. 4. Farà l'Antichristo, che tutti portino in fronte, ò nella destra vn segno, ouero sigillo, per significare, che sono suoi seguaci, e cultori, e chi non harà tal segno, non potrà comprare, ne vendere. Ma la sacra Scrittura loda quei fedeli, i quali non ricenneranno tale segno, e minaccia quei, che

che lo riceueranno, che faranno puniti di pena eterna; tutto questo è scritto nell'Apocalisse dal capit. 13. fino al 20. Che segno, o carattere sarà questo, la Scrittura non l'esplica; ma si come la Croce è segno de' Christiani, così i seguaci dell' Antichristo haranno vn segno fermo in fronte, ò nella mano destra, come afferma Lantantio lib. 7. cap. 17. E S. Tomaso nella 3. part. quest. 63. art. 3. ad 3. dice, che questo carattere della bestia, cioè dell' Antichristo, sarà vna professione del culto illecito di lui:

Quarto, Questa persecutione sarà crudelissima, per i tormenti inauditi, che patiranno i Christiani, de' quali sarà inuentore il Demonio, che in quel tempo sarà sciolto, acciò esserciti ogni sua ferezza contra i Santi, & eletti di Christo: Onde Cirillo Gerolimitano, & Hippolito ne' luoghi di sopra citati dicono, che in questa persecutione faranno i più illustri Martiri, che mai siano stati nella Chiesa di Christo: Impercioche gli altri Martiri sono stati tormentati da gli huomini, e da' Tiranni, ministri del Demonio, ma nella persecutione del-

l'Antichristo l'istesso Demonio farà la guerra contra i fedeli di Christo, il quale trouerà modi esquisitissimi per tormentarli.

Quinto, Questa persecutione sarà vniuersalissima, perche sarà in tutta la Christianità, così lo significa S. Gio: uanni in quelle parole dell' Apocalisse: *Ascenderunt supra latitudinem terra, & circuerunt castra sanctorum*: Il quale luoco esplicando S. Agostino lib. 20. de Ciu. Dei, capit. 9. dice, che tutti gli Heretici, tutti i Scismatici, e tutti i scelerati huomini della terra si vniranno con l'Antichristo contra i fedeli di Christo, per affligerli, e tribolarli.

Qui è da notare, che se bene in questa crudelissima persecutione molti mancheranno dalla Fede, e lascieranno il Christianesimo, nondimeno la Chiesa militante di Christo sempre starà in piedi, perche oltre di quelli, che moriranno per la santa Fede, vi saranno altri, i quali terranno il vero culto di Christo. Questo è contra Soto nel 4. delle sent. d. 46. art. 1. q. 2. doue tiene, che per la ferezza de' ministri dell' Antichristo, tutti si ribelleranno dalla Sedia Apostolica, e la Fe-
de

de si estinguerà affatto: Il che si deue tenere per falso, perche in S. Matteo ci significa il Signore, che all'hora faranno alcuni Eletti, i quali perseuereranno nella Fede, e per essi si abbreuiaranno quei giorni, non è vero dunque, che la Fede si estinguerà tutta: Si tiene ben per certo, che molti mancheranno dal Christianesimo, come si raccoglie da quel di San Luca; *Cum venerit filius hominis, putas ne inueniet fidem in terra?* E S. Paolo ancora dice: *Nisi venerit discessio primum*, doue ci significa, che molti lasceranno la Fede, e si faranno apostati, così l'intende S. Agostino de Ciu. Dei, lib. 20. c. 19. e gli Interpreti Greci; ma non mancheranno tutti. Quello poi, che dice Lattantio lib. 7. c. 16. cioè, che in questa persecutione apostateranno le due parti del Christianesimo, non è certo, ne ha fondamento; Quello, che è certo, è, che la Chiesa militante non mancherà, perche sempre vi sarà congregatione di fedeli, e lo proua S. Agostino lib. 20. de Ciu. Dei, cap. 11. perche Christo ha detto, che *portae inferi non preualebunt aduersus eam*; la Chiesa dunque non mancherà. Di più, è verisimile, che in quel

c. 24.

c. 18.

2. Tes.
cap. 2.Mat.
c. 16.

tempo molti Fedeli si ritireranno ne' monti, in luoghi remoti, e solitarij, doue non mancherà loro modo di frequentare i Sacramenti, & esercitare i riti del Christianesimo.

Finirà quella crudelissima persecutione con la morte dell'Antichristo, e de' suoi empij ministri. Della morte dell'Antichristo dice San Paolo in quella Epistola a i Tessalonicensi, che Christo l'ammazzerà *spiritu oris sui*, & *destruet illustratione aduentus sui*; Il che non si deue intendere, che Christo in persona descenderà dal Cielo, & ammazzerà l'Antichristo, come pare, che uoglia Lattantio, perche la uenuta di Christo al Giu'tuo sarà alcuni giorni dopo la morte dell'Antichristo, come appresso si dirà: Ne S. Paolo dice assolutamente, che Christo l'ucciderà, ma che l'ucciderà *spiritu oris sui*, cioè, ordinerà, e comanderà, che si uccida, così l'espone S. Chrysostomo homil. 4. in 2. epist. ad Tess. Et S. Tomaso esplicando le medesime parole dell'Apostolo, dice, che l'Antichristo sarà ammazzato da San Michele Arcangelo nel monte Oliueto per comandamento di Christo, del che vi è tradizione

Lib. 7.
c. 19.

zione delli Scrittori Ecclesiastici ,
perche di là volea salire in Cielo ,
per sigillare l'opere sue , ma restò in-
gannato, e morto ; questo ancora ac-
cenna san Girolamo in Daniele.

c. 11.

Vogliono alcuni, che nel medesi-
mo tēpo, che sarà ammazzato l'Anti-
christo, verrà dal Cielo vn grā fuoco,
il quale brucierà i ministri dell' Anti-
christo, e persecutori della Chiesa, il
che si caua dall' Apo. doue si dice: *De*

c. 20.

scendit ignis a Deo de celo, & deuorauit
eos : Altri dicono che nel medesimo
giorno che sarà ammazzato l'Anti-
christo p diuina virtù saranno insieme
ammazzati p tutt' l Mōdo i seguaci,
e fautori dell Antichristo , e così in-
tēdono quella profetia di Ezechiele:

c. 38.

Gladus vnusquisq; in fratrē suū di-
rigetur, Ma ancora, che nō fossero am-
mazzati tutti in vn giorno ; questo è
certo , che in poco tempo mancherà
a fatto la persecutione; Gli Eletti ha-
ranno quiete, & i seguaci dell' Anti-
christo saranno destrutti .

Alcuni dalla profetia di Daniele ,
messa nel capo 22. cauano , che dalla
morte de ll' Antichristo sino alla ve-
nuta di Christo al Giuditio, correran-
no quarantacinque giorni ; Il qual

tempo a i fedeli di Christo seruirà per riposo, & a i peccatori per fare penitenza, così tiene Suarez de Antichristo, sect. 6. in fine, & sect. 2. S. Tertium. qu. 19. Seruira ancora per i segni celesti, che si faranno auanti il Giudizio.

Quanti, e quali saranno i Precursori di Christo, quando verrà a giudicare. Cap. 8.

c. 11.



c. 20.

IN questo i sacri Scrittori sono stati di vario parere; Victorino nell'Apocalisse dice, che Geremia sarebbe vno de' Precursori nel Giudizio, e compagno di Elia; la cui opinione e stata rifiutata da S. Hilario sopra s. Matteo, come opinione senza fondamento: Dopo, communemente si tiene, che i Precursori si conseruano viui; ma Geremia fu lapidato, e morto in Egitto, come scriuono Epifanio nel lib. de' Profet. Isidoro nel lib. de vita, & morte Sanctorum, e Doroteo in Sinopfi.

Altri

Altri hanno tenuto, che i Precursori faranno tre, Enoc, Elia, e Moise, così s. Hilario nel luoco citato di s. Matteo, doue afferma, che Moise sia ancora viuo; Ma Ganeo, che seguita la medesima opinione sopra l'Apocalisse, tiene, che Moise sia morto, e che risusciterà auanti il Giudizio per fare l'officio di Precursore; Questa opinione ancora è senza fondamento; e che Moise sia morto, lo dice la Scrittura nel Deuter. c. 34.

c. 17.

Altri dicono, che cō Enoc, & Elia sarà il terzo Precursore, e sarà s. Gio: uanni Euangelista, per quelle parole, che disse Christo; *sic cum volo manere donec veniam*: doue parlaua Christo della sua venuta al giudizio: Dunque Gio: uanni non morirà sino alla seconda venuta di Christo: E così pare che sia, poiche non viè historia della morte di S. Gio: uanni, ne si troua Reliquia sua: ma solamente si legge, che egli entrò viuo nel sepolchro, e fece tornare a dietro i suoi discepoli i quali tornati il giorno seguente, nō trouarono il corpo nel sepolcro. Di più, in S. Matteo, Christo li disse, che hauea a bere il calice del martirio, il quale non l ha ancora beuuto, come

l. c. 2.

c. 20.

c. 19.

tutti gli altri Apostoli, che sono morti in testimonio della Fede; lo beuerà dunque nella persecutione dell'Antichristo: E così si adempirà quel, che l'Angelo disse a Giouanni nell'Apocalisse: *Oportet te iterum prophetare gentibus, & populis, & linguis, & Regibus multis*: il che non è ancora adempito, ne si adempirà se egli non sarà vno de i Precursori di Christo: Finalmente conuiene, che venga ancora Giouanni, e dia testimonianza della legge di Gratia, si come Elia la darà della legge scritta, & Henoc della legge di Natura. Di questa opinione fu Hippolito nell'oratione de consumptione mundi; s Damasceno nell'oratione de Transfiguratione; santo Ambrosio lib. 7. in Luc. inclina alla medesima opinione: Simeone Metafraste in vita Ioannis; Sabellico de memorabilibus lib. 1. c. 8. Giorgio Trapezuntio sopra quelle parole, *sic enim volo manere*: Catarino Genesi 2. Freculfo in Chronicis tom. 2. libr. 2. capitolo 9.

Altri poi sono di contrario parere, e tengono, che san Giouanni non habbia ad essere Precursore nell'eterno Giudizio; Ma che faranno sola-

solamente due, cioè, Henoc, & Elia; La ragione di costoro è questa; Se s. Giouanni è morto, dunque subito l'Anima di lui fu beata, altrimenti la Chiesa non celebraria la sua festa: Hor se egli hauette ad essere Precursore, bisognaria, che quell'Anima beata si riunisse con il corpo mortale, e passibile, e questo sarebbe miracolo inusitato: Che san Giouanni sia morto, lo dicono molti antichi, e Santi Padri, come s. Girolamo de Scripturis Ecclesiasticis, dice di S. Giouanni: *Confessus senio sexagesimo octauo post passionem Domini anno mortuus, iuxta eandem urbem sepultus est*: Il che si legge nella seconda lettione della sua festa del Breviario nuouo: Eusebio nella sua hist. libro. 3. ca. 25. & 31. & lib. 5. cap. 24. Niceforo lib. 1. cap. 35. & lib. 2. cap. 42. Tertulliano lib. de Ani. cap. 50. & infiniti altri citati da Suarez disput. 55. sect. 3.

Se bene la prima opinione è probabile, per l'autorità di tanti Dottori, nondimeno questa seconda pare più probabile, perche l'istesso s. Giouanni in quel cap. 11. dell'Apocalisse chiaramente dice, che i Precursori, che haranno a patire sotto l'Anti-

Lib. 5

christo, saranno due: Onde alle ragioni della prima opinione si risponde con facilità. Primieramente a quel di Christo; sic *eum volo manere, donec ueniam*, si dice, che Christo in quel luogo parla conditionalmente, e per interrogazione, senza affermare cosa alcuna; così tengono san Chrysostomo, e san Cirillo; Si può anco dire, che Christo intese della venuta sua alla ruina di Gierusalème, perche fino a quel tempo visse san Giouanni: e questa esposizione è di Teofilato, quale seguita Toletto. Quel, che si dice, che entrò uiuo nel sepolcro, alcuni tengono, che sia incerto, & apocrifo; perche Abdia antiquissimo Scrittore nella sua historia dice, che morì: Et ancorche fusse entrato uiuo nel sepolcro, non seguita, che non sia morto. Delle Reliquie sue s. Chrysostomo nell'homil. 26. ad Hebr. dice, che per molto tempo si conseruano in Epheso. A quello del calice, ouero martirio, si risponde con san Girolamo, che san Giouanni patì il martirio quando fu messo nel caldaio d'olio bollente, e benche all'hora miracolosamente ne uscì saluo, pure perche quella fu sufficiente causa per

per darli la morte, & egli volontariamente si offerì alla morte per Christo, con uerità si dice, che ha beuuto il calice di Christo, e che fu vero martire: Anzi dice Eutimio, che non solo è martire, chi per uiolenza di Tiranni muore per Christo, ma anco, chi per Christo patisce effilio, flagelli, o altre aduersità, e persevera in esse fino alla morte: E quello ancora patì san Giouanni; Quanto poi al profetare di nuouo a i Re, & alle genti, si può intendere del suo Euangelio, che sarà predicato di nuouo per il Mondo. A quella congruentia, che vi sia vn testimonio per la legge di gratia, si risponde, che non sarà necessario. Giouanni per questo, perche nella persecutione dell' Antichristo saranno molti Santi, e Predicatori Christiani, i quali con la dottrina, e con il sangue daranno testimonianza della legge di Gratia. Finalmente l'hauere veduto Giouanni Christo in carne, non ci obliga a dire, che egli deue essere vno de' Precursori, perche anche Elia ha veduto Christo in carne nel giorno della Trasfiguratione.

Matt.
ca. 43

Di Henoc, & Elia Precursori di
Christo. Cap. 9.

I questi due serui di
Dio, e Precursori di
Christo nella sua se-
conda venuta al Mon-
do, sono molte cose sì
nella Diuina Scrit-

tura, sì anche ne' Santi Padri, degne
di essere sapute, le quali andremo
dichiarando in alcuni dubbij: Il pri-
mo dubbio è; Se Henoc, & Elia sono
ancora viui, ò pure sono morti, e risu-
sciteranno auanti gli altri per fare
l'officio di Precursore? Respondo,
che sono ancora viui, e viui si conser-
ueranno sino alla venuta dell'Anti-
christo. Di Henoc si dice nella sacra
Genesi; *Ambulauitque cum Deo, &*
non apparuit, quia tulit eum Dominus;
E nell'Ecclesiastico è scritto: *Henoc*
placuit Deo, & translatus est in parad-
isum: E l'Apostolo a gli Hebrei dice:
Henoc translatus est, ne uideret mortē.
Da questi luoghi si raccoglie chiara-
mente, che Henoc non sia morto. Di
Elia ancora dice la sacra Scrittura,
che

cap. 5

ca. 44

ca. 11

che Iddio trasferì Elia in Cielo per *turbinem*, e nell'Ecclesiastico si repe-
te il medesimo. L'istesso affermano
i Santi Padri, come s. Agostino nel li-
bro de peccato originale libro 2. cap.
23. & libr 1. de pecc. & mer. cap. 3. s.
Girolamo ad Pammachium epist. 61.
s. Ambrosio de Fide. libr. 4. cap. 1. san
Gregorio ne' mor. lib. 9. cap. 4. e mol-
ti altri, che cita Suares disput. 55.
sect. 1. Tutti affermano, che Henoc,
& Elia si conseruano viui.

4. Re.

cap. 2

c. 47.

Secondo dubbio; A che fine Iddio
conserua viui quelli due tanto tempo,
perche harebbe potuto risuscitarli in
quel tempo, che erano per venire: oue
ro harebbe potuto eleggere altri, che
si farebbono trouati in quei tempi,
poiche non harebbono mancate nella
persecutione dell' Antichristo perso-
ne sante, feruenti, & atte per quell' of-
ficio; Rispondo, che questo dipen-
de dal consiglio, & ordinatione diui-
na, la cui ragione è la diuina volontà.
Pure i Santi Padri danno questa con-
gruentia: Che Iddio ha voluto così,
per significare a gli huomini la vita
immortale, che egli darà a i suoi ami-
ci, & eletti, e che se egli hauesse volu-
to, harebbe potuto conseruare a gli
huo-

huomini immortali, senza farli vedere mai morte.

Terzo dubbio, Se Henoc, & Elia sono beati, & godono Dio, ò nò? Rispondo, che alcuni hanno tenuta la parte affirmatiua, come Procopio Gaza nella Genesi capit. 5. Augustino Eugubino de Veter. Test. in capit. 2. Gen. & Catarino de consummata gloria Christi. Ma altri tengono il contrario, cioè, che non siano beati, ne secondo l'anima, ne secondo il corpo; La ragione è, perche questi due haranno a morire per ordine dell'Antichristo, come appresso si dirà, dunque i corpi loro non sono gloriosi, perche farebbono immortali, & impassibili; ne manco sono beati secondo l'anima, perche auanti di Christo non era aperto il regno de' cieli, ne si diede la gloria ad alcuni de' Padri antichi: Dopo Christo manco sono l'anime loro gloriose, altrimenti i corpi ancora farebbono gloriosi, perche dalla gloria dell'anima, necessariamente il corpo diuiene glorioso: E solamente in Christo fù miracolo, che l'anima gloriosa di lui fusse in corpo mortale: Di questo parere ancora sono molti Santi Padri, come Giustino Martire,

q. 85.

q. 85. Gregorio Nazianzeno orat. 34.
San Girolamo in Epist. 61. Epifanio
Hæres. & altri.

Quarto dubbio, Se questi due pre-
cursori sono in stato di meritare, ò
nò? Respondo, che essendo questi
viatori, & non mancando loro cosa
alcuna necessaria per meritare, per-
che sono in gratia, & amici di Dio,
hanno Fede, Speranza, e Carità, pare
dunque, che possono meritare, altri-
mente sariano di peggiore conditio-
ne de' beati, & de' viatori, onde con
ragione menariano vita afflitta, per-
che non godono Iddio, ne guadagna-
no per goderlo meglio; Di più non
pare, che conuenga alla grandezza di
Dio, l'hauere priuato per suo seruitio
tanto tempo, questi due Campioni
della beatitudine, priuarli ancora del
potere meritare, & guadagnare mag-
giore gratia, & gloria. Nondimeno
ad altri pare più probabile, che men-
tre stanno, come in deposito doue ho-
ra si trouano, non siano in stato di me-
ritare: Ma quando vsciranno a fare
l'officio di precursore, all'hora merite-
ranno, faranno Martiri con segnalata
Aureola, & acquisteranno aumento di
gratia, e di gloria: Quel, che muoue

coltoro a questa opinione, è questo; perche se in tanto lungo tempo meritassero, auanzariano di meriti tutti i Santi, & anco la beatissima Vergine, il che pare inconueniente. Alle ragioni in contrario rispondono; Che si come per la morte ne gli altri, cessa il merito, così in questi cessa il merito, perche la traslatione loro in altro modo di viuere, è in luoco della morte; Di più si può dire, che in qualche modo non sono viatori; benche non ancora siano in termine, perche hanno diuerso stato, & diuerso modo di viuere: E che la loro beatitudine sia differita tanti centinaia di anni, & stiano ancora come in effilio, non ne sentono di ciò pena alcuna, perche volentieri si conformano con la volontà del Patrone: Aggiungi poi, che nel principio, quando furono traslati in questo stato, meritarono molto per la carità, & obediencia loro, & quando verranno a resistere all' Antichristo, anco meriteranno molto, onde vien loro assai bene compensata la dilatione della loro beatitudine. Di questa seconda opinione è Suares de Antichristo disp. 55. sect. 1. S. Sed quæres: A me piace anco la prima opinione.

Quin.

Quinto dubbio, Se Henoc, & Elia
doue hora si trouano, possono pecca-
re, ò pure sono confermati in gratia.
Respondo, che talmente sono confer-
mati in gratia, & nel bene, che non
possono commettere peccato alcuno;
La ragione è, perche se essendo essi
giusti, non possono meritare, manco
conuiene che possino demeritare, al-
trimente la conditione loro sarebbe
molto misera; Onde si deue tenere,
che essi non sono molestati da moti,
& appetiti disordinati, i quali *aggra-
uant animam*, altrimenti non fareb-
bono vita quieta; Et poiche essi per
seruitio di Dio patientemente sop-
portano l'essere priui della beatitudi-
ne, conuiene, che Iddio faccia loro
godere la quiete dell'animo, cioè non
siano molestati da gli appetiti disor-
dinati; Così lo dice San Bernardo de
Ascensione Domini. Di più, è mol-
to credibile, che in quel luoco doue
stanno, habbino molte consolationi
spirituali, e diuine reuelationi, appar-
tenenti allo stato loro, e che spesso
siano visitati da gli Angeli; E se bene
è incerto, se veggono l'Humanità di
Christo, pure è cetto, che Elia l'hab-
bia veduta, e parlato nel giorno del-
la

la Trasfiguratione.

Sesto dubbio ; Se Henoc , & Elia si nudriscono di cibi corporali , ò pure senza mangiare miracolosamente si conseruano ? Respondo , certo è , che Iddio , se vuole , li può conseruare senza cibo materiale , perche , se per mezzo dell'albero della vita poteua perpetuare un huomo mortale , lo può anco conseruare per se stesso , e per la sua potenza , conforme a quello di S. Matteo ; *Non in solo pane uiuit homo , sed in omni verbo , quod procedit de ore Dei* ; E Moise senza cibo fu conseruato da Dio nel monte quaranta giorni : Hor che Iddio de fatto li mantenga senza cibo , la Scrittura non lo dice ; S. Girolamo nell'epistola citata pensa , che non hanno bisogno di cibo corporale , ma che si nudriscono solamente di cibo spirituale , che è fare la volontà del Signore . S. Agostino contra aduersarium legis lib. 2. cap. 15. ne dubita ; A me pare più probabile , che Iddio li conserui senza cibo materiale , perche questo modo pare conueniua più a Dio , che mostri anco in questo la sua potenza , conuiene anco a loro , che siano liberi dal pensiero del mangiare , e del bere.

Set-

ca. 2.

Exo.

c. 24.

E 34

Ep. 61

Settimo dubbio, In che parte del Mondo stanno questi due Precursori di Christo? Respondo, essere comune parere de Santi Padri, che questo non si può sapere di certo; E se bene il Sauio dice di Henoc, che fu traslato in Paradiso, pure questa autorità non fa la cosa certa, perche questa parola [Paradiso] nella sacra Scrittura ha molti significati; Primo significa il Paradiso, doue stanno i Beati. 2. significa il Paradiso terrestre doue fu polto Adamo. 3. significa qual si uoglia luoco ameno; Hor alcuni Santi Padri tengono, che Henoc: & Elia siano nel Paradiso terrestre, di questa opinione è Ireneo contra hæreses li. 5. cap. 5. s. Atanasio nell'epistola contra Arrianos; s. Giustino Martire qu. 85. ad Orth. s. Agostino nel luoco citato: s. Tomaso nella 3. p. q. 49. a. 5. & in 1. p. q. 101. ar. 2. ad 3.

Altri pigliano il Paradiso nel terzo significato, e dicono, che Henoc, & Elia siano stati trasferiti, non nel Paradiso, doue era l'albero della vita, ma in qualche luoco ameno, e secreto Di questo parere è s. Gregorio hom. 29. in Euang. e Rupertolibr. 3. de Trin. c. 33. Ma diamo, che Henoc
ful-

Ecell.
c. 44.

fussè stato trasferito nel Paradiso terrestre, come si dice nell'Ecclesiastico non seguita, che adesso stia con Elia nel medesimo luoco, perche molti tengono che il Paradiso terrestre sia guastato per l'acque del diluuio, come scrive Benedetto Perrera nel primo tomo della Genesi, libr. 3. disp. r. qu. 4. Il che se è vero, bisogna dire, che Henoc nel tempo del diluuio fu trasferito altroue, onde non è certo doue hora dimori con Elia.

4 Re.
cap. 2

Per questo altri hanno detto, che Henoc, & Elia fussero stati trasferiti in qualche luoco celeste superiore alla terra; Così significano san Girolamo in Amos cap. 9. s. Ambrosio de Paradiso cap. 3. Doroteo in Sinopsi, & altri; La ragione loro è, perche la sacra Scrittura dice di Elia, che *ascendit per turbinem in calum*; Ma da questa autorità non seguita, che Henoc, & Elia siano in Cielo, perche hauendo essi corpo materiale, e mortale, la terra è più conueniente luoco per essi, che il Cielo; E quando la Scrittura dice di Elia, che *ascese in Cielo*, s'intende il cielo aereo, nel quale *ascese*, non per habitarui, ma vuol dire, che per aere fu trasferito in quella parte

parte della Terra, doue hora si troua col suo compagno Henoc. Dico secondo, che è molto probabile; che siano nel Paradiso terrestre, il quale luoco Iddio poteua conseruare, che non fusse guasto dall'acqua del diluuio, ouero, che dopo Iddio l'habbia rifatto, per farui habitare questi due suoi cari serui, i quali hanno a patire molto per amor suo. E anco probabile quello, che dicono san Gregorio, e Ruperto.

Ottauo dubbio, Che officio faranno questi due Precursori nella persecutione dell'Antichristo? Rispondo, che l'officio loro sarà predicare contra gl'inganni dell'Antichristo, e de suoi seguaci: Di più, faranno grã segni, e miracoli in confirmatione della Fede di Christo: onde conuerteranno molti, peruerteranno predicatori dell'Antichristo, & annoveranno gli altri a stare co' lui. Il culto del vero Dio; Così ha predetto Malachia, dicendo; *Ecc ego mittam vobis Eliam prophetam, antequam Veniat dies Domini magnus, & conuerteret corda patrum ad filios, & corda filiorum ad patres eorum;* E s. Matteo dice, che Elia verrà, e restituirà il tutto. E di ambidue

cap. 4

o 12.
c. 11.

due è scritto nell'Apocalisse, che faranno testimonij di Dio, per il che faranno amazzati da' ministri dell'Antichristo, in Gerusalemme, e faranno illustri Martiri di Christo.

Nono dubbio, Essendo, che molti altri harebbono potuto fare questo officio, perche Iddio ha eletto più presto questi, che altri? Rispondo, che la propria causala sà solo Iddio, & a noi non ci è stata riuclata: Assegnano bene i sacri Scrittori questa conuenientia, perche Henoc fu eccellente, e de' primi nel culto diuino: Et Elia fu feruentissimo, e grandissimo zelatore della uerita. Di più, essendo questi tanto antichi, la predicatione loro nel fine del Mondo fara tanto più marauigliosa, & efficace; Finalmente, essendo Henoc della legge della Natura, & Elia della scritta, dimostreranno, che il medesimo Iddio è autore dell'vna, e dell'altra legge, e che è la medesima Fede in Christo dal principio, fino alla fine del Mondo.

Decimo dubbio, Come uerranno questi due Precursori, e quanto tempo durerà la loro predicatione; Quel, che di ciò dicono i Santi Padri sopra l'Apocalisse, è questo: Prima, uerranno

no per aria in qualche nuuola , ò in carro di fuoco, come ascese Elia, quando dalla terra fu trasferito in Cielo , ò in altro simile modo . 2. Alla sprouista compariranno in mezo di Gerusalem, ò d'altra Città celebre . 3. La loro predicatione durerà mille duecento sessanta giorni . 4. Anderanno vestiti di sacco, dimostrando asprezza di vita, pouertà, & humiltà, onde la loro predicatione accompagnata da tante virtù, e da' miracoli , che essi faranno, sarà più potente per mantenere gli altri nella Fede di Christo, e per indurre i peccatori a penitenza.

Dirà vno, Come in tanto poco tempo potranno questi due predicare per tutto il Mondo, il quale all'hora sarà tutto infetto delle falsità dell' Antichristo ? Respondo, che non sarà necessario, che essi giungano tutto il Mondo, e predichino in ogni luocuccio, ma batterà, che predichino nelle Città principali ; Et e verisimile, che nell'andare a predicare, si diuideranno, e che non solo con uoce , ma anco con lettere, & epistole aiuteranno i prossimi ; E che anche haranno de' discepoli , quali manderanno a predicare in diuersi luochi.

Q Dico.

Dicono di più, che l'Antichristo subito, che intenderà la venuta, & opere loro, li perseguiterà con odio mortale; e cercherà per ogni via, e modo di hauerli in mano per farli morire: Ma sarà tanta la p̄tanza de' miracoli loro, che si difenderanno sino al tempo prefinito da Dio: Onde in quel luogo dell'Apocalisse si dice, se alcuno vorrà loro nuocere, che uscirà fuoco dalla loro bocca, il quale diuorerà gli inimici, cioè, con la loro oratione faranno descendere fuoco dal Cielo contra i loro auuersarij, come altre volte Elia ha soluto fare, & è scritto nell'Historia de' Rē.

c. 11.

4. Re.

ca. 1.

Finalmente venuto il tempo da Dio prefinito, cesseranno di far miracoli, saranno preti, & uccisi per comandamento dell'Antichristo: I loro corpi staranno tre giorni, e mezo sopra la terra senza sepoltura; Dopò con stupore di tutti risusciteranno, e verrà vna voce dal cielo, la quale dirà, *Ascendite huc*, e subito nel cospetto di tutti, che quiui si troueranno, saliranno in vna lucente nuuola: In quell' hora dice s. Giouanni, sarà vn terremoto sì grande, che cōticherà la decima parte della Città, e ene moriranno

ranno sette migliaia di huomini, & altri spauentati daranno gloria a Dio del Cielo: Tutto questo è scritto nel cap. 11. dell' Apocalisse, dal quale si caua, che la Città, doue si farà tale spettacolo, sarà Gierusalème, perche dice, che questi due moriranno in quella Città grande, *Sibi, & Dominus eorum crucifixus est*; Ne fa difficoltà, perche S. Giouanni chiama questa Città Sodoma, & Egitto, impercioche questo s'intende meratoricamēte, e per similitudine, e lo dice per l'abominazioni, e sceleraggini, che faranno in quella Città nel tempo della persecutione dell' Antichristo.

Della Resurrectione vniuersale.

Cap. 10.



El tempo, che correrà, dalla morte dell' Antichristo fino alla venuta di nostro Signore al Giudicio, che faranno quarantacinque giorni (come di sopra si è detto) i Cieli daranno i segni della fine del Mon-

Q 2 do:

do ; Nell'istesso tempo finiranno di morire tutti gli huomini; Le Anime del Purgatorio finiranno le loro pene, refteranno intieramente purgate, e non vi farà più purgatorio ; In quello tempo finalmente si vdirà quella horribile tromba, al cui suono risusciterà tutta la generatione humana .

Hor per venire al particolare; Resurrettione non è altro, che vn tornare da morte in vita con la medesima Anima, e con il medesimo corpo, la quale si farà nel fine del mondo, poco auanti il Giuditio vniuersale, di modo, che doue non è stata morte, iui non può essere resurrettione .

Qui occorre vn dubbio, & è questo; Ne gli vltimi segni del Giuditio molti si troueranno viui, i quali per risuscitare con gli altri, bisogna, che muoiano, si dimanda adesso quando, e come moriranno costoro? Soto nel 4. delle sent. dist. 48. quest. 1. artic. 2. & altri, dicono, che quel fuoco, il quale verrà auanti il Giudice, finirà di ammazzare tutti, così giusti, come in giusti, acciò risuscitino con gli altri ; Dicono di più, che i giusti, i quali non haranno bisogno di purga alcuna,

na, per virtù Diuina in quel modo di morire per mezo del fuoco, non sentiranno ne dolore, ne spauento alcuno: Ma quei giulti, che haranno qualche macchia veniale, ouero haranno da pagare qualche pena temporale, morendo in quel fuoco, si purgheranno affatto.

Ricardo nel 4.d.47. art.2. quest. 5. tiene, che i giulti non moriranno altrimenti in quel fuoco, dicendo la Scrittura, che quel fuoco *inflammabit inimicos eius*; ma i giulti sono amici di Dio, dunque non saranno bruciati dal fuoco: Dopo quando quel fuoco verà in terra, già tutti saranno risuscitati. Diciamo dunque con santo Ambrosio 2.ad Tess.ca.2.s. Agostino libro 20 de Ciu Dei, cap.20.e s. Anselmo 1.ad Cor. cap.15. che i giulti saranno rapiti in aria andando incontro a Christo, come dice l'Apostolo, *rapiemur obuiam Christo in aera*, & in quelatto soauemente moriranno, e subito per virtù Diuina risusciteranno: Ne haranno bisogno quei giulti di purgatione alcuna, perche restaranno tutti purgatissimi dalla tribulatione, e persecutione dell'Antichristo; E se all'hora vi saranno alcu-

psal.
96.

Tess.
1.c.4

ni iniqui si può dire, che moriranno in quei vltimi segni del Giudizio, i quali faranno spanetosi per i molti tuoni, lampi, e saette, che cascheranno dal Cielo: Ouero si potria dire, che le prime fiamme del fuoco che precederà il Giudice, brucierà quei peccatori, che in quel tempo si troueranno uiui, e subito risusciteranno di modo che arriuan-do tutto il fuoco, li troui risuscitati, come dicea Ricardo.

Dirà vno; Se tutti moriranno, come sarà vero quel, che confessiamo nel Simbolo, cio è, che il Signore uerrà a giudicare *uiuos, & mortuos*? Per questa, & altre simili autorità, Epifanio, & alcuni altri tengono, che alcuni senza morire, passeranno alla vita immortale: Ma questa opinione non è buona, ne sicura, perche la Diuina Scrittura in più luoghi espressamente dice, che tutti hanno a morire: onde dicea David: *Quis est homo, qui uiuit, & non uidebit mortem*.? E l'Apostolo referendo la sentenza già data, dice: *Statutum est hominibus semel mori post hoc autem iudicium*. A quella autorità risponde san Tomaso nel supplimento quell' 78. art. 1. ad 1. che nell'vltimi segni del Giudizio vniuersale

Her.
64.

Psal.
88.

Ad
Heb.
cap. 9

le; quando Christo verrà a giudicare, alcuni saranno uiui, e per questo si dice che uerrà a giudicare i uiui, & i morti, ma quelli stessi uiui, prima, che Christo arrini al luoco del Giudizio, moriranno, e subito risusciteranno, come poco auanti si è detto.

Hor che alla fine del Mondo, tutti gli huomini, che sono stati dal principio, che cominciò la generatione humana, i medesimi habbino a risuscitare, e verità di Fede, espressa in molti luochi della Diuina Scrittura; Giob dice; *Scio quod Redemptor meus uiuit, & in nouissimo die de terra resur-recturus sum, & rursum circundabor pelle mea*; Isaià ancora dice; *Viuent mortui tui, & interfecti mei resurgent*; E l'Apostolo questo istesso in poche parole espresse, dicendo; *Omnes quidem resurgemus*. Il medesimo è in Ezechiele al capit. 37. e nel 2. de' Macabei al capit. 7. La medesima verità ci propone la santa Chiesa, come articolo di Fede in tutti i Simboli: Nel l'Apostolico, *Carnis resurrectionem*; Nel Niceno: *Resurrectionem mortuorum*; In quello di san Atanasio: *Ad cuius aduentum omnes homines resurgere habent cum corporibus suis*: I Santi

c. 19.

c. 26.

1. Ce

c. 15.

Padri non accade citare , perche tutti confessano la medesima verità; Ne manca ragione in confirmatione di questa verità; Impercioche la giustizia vuole, che quello sia remunerato, e premiato, che ha fatto opere degne di premio; si come meritamente è castigato, chi ha fatto opere degne di castigo. Hor l'opere buone non l'ha fatte l'anima sola, ma la persona composta d'anima, e di corpo: Il premio dunque si deue a tuttol'huomo, si come la pena al peccatore, che dice anima, e corpo insieme. Da qui seguita, che tutti i corpi morti deuono risuscitare, & uairsi con le loro anime, per presentarsi al Giudizio, nel quale i buoni si premieranno, e gli iniqui saranno puniti; Conuiene dunque, che il corpo si come è stato strumento nell'opere, così sia partecipe del premio, ò della pena.

..

*Di quei, che concorreranuo à fare la
Resurrettione. Cap. 11.*



Vei, che interuengono
alla Resurrettione, so-
no questi; Priuieramē-
te vi interuiene Iddio,
come causa efficiente,
e principale, essendo
certo, che la resurrettione non si può
fare per virtù naturale, ma solamente
per potenza Diuina; Onde Christo
con risuscitare i morti di propria auto-
rità, prouaua, che egli era Iddio, per-
che quel miracolo non si può fare, se
non da Dio, ò per virtù Diuina; Da
quì è, che l'Antichristo per farsi tene-
re per Iddio, fingerà di risuscitare
morti, ma veramente non li risuscite-
rà, perche fara solo muouere alquan-
to i morti per mezo de' Demoni, sen-
za dare loro vita, come facea Christo;
Per questo S. Dionisio Areopagita
de Diuinis nominibus, chiama la re-
surrettione, misterio diuino, e sopra-
naturale.

ca. 6.

Secondo, vi interuerrà come causa
istromentale la voce di Christo no-

Q s stro

cap. 5. Ilro Signore, come è stato predetto in S. Giouanni, quando dice; *Venit hora, et nunc est, quando mortui audient vocem filij Dei*; E poco dopo dice: *Omnes, qui in monumentis sunt, audient vocem eius.*

Dice S. Tomaso q. 76. art. 2. ad 2. si come la voce naturale col suo suono eccita vno, che dorme, e lo fa leuare, così la voce di Christo risusciterà i morti. Hor questa voce (come i Teologi affermano) sarà reale, articolata, e propriamente voce; la quale è verisimile, che dirà (come San Girolamo scriue nella regola de' Monaci) *surgite mortui, & venite ad iudicium*, la qual voce per virtù sopranaturale, e diuina, sarà vdata da tutti i morti in qual si uoglia parte del Mondo: Così Cassiodoro espone quel versetto del Salmo: *Ecce dabit voci suae vocem virtutis.*

Oltre di questa voce, si vdiranno le trombe degli Angeli, e massimamente dell' Arcangelo Michele, il cui suono darà gran terrore a tutto il Mondo. Tutto questo è stato predetto da Christo in San Matteo, quando disse;

ca. 24. *Et mittet Angelos suos cum tuba, & voce magna, & congregabunt electos eius a quatuor ventis*; S. Paolo ancora a i Corinthi dice: *Canet enim tuba, & mortui resurgent*

gent incorrupti; Et a i Tessalonicensi scrisse queste parole; *Quoniam ipse Dominus in voce in iussu archangeli, & in tuba Dei descendet de celo, & mortui, qui in Christo sunt, resurgent primi.* Alcuni per la tromba intendono la voce angelica, la quale per la grandezza del suono, si dice tromba; Altri tengono, che sarà vera tromba.

Terzo, vi interuerràno molti Angeli, come ministri nella resurrettione, ragunando le ossa, e le polueri disperse de' morti, acciò ciascun'anima si riunisca con il suo proprio corpo: Onde S. Gregorio ne' Morali lib. 4. cap. 5. dice essere solito di Dio usare il ministerio degli Angeli nelle cose corporali, che egli fa. E perche è molto verisimile, che ogn'uno habbia a risuscitare in quel luoco, doue è tutto il corpo, ò la maggior parte di esso, per questo è anco verisimile, che gli Angeli habbino a portare le cenere, e parti disperse di ciascuno corpo, oue e la maggior parte di esso. Ma se d'alcun corpo tutte le parti fussero disperse di tal modo, che in niun luoco fusse qual che parte notabile di esso; All'hora è probabile, che gli Angeli raccolte le parti di quel corpo, le porteranno in

Ep. 1.
ca. 4.

Q 6 quel

quel luoco, oue egli morì, acciò iui
risusciti, Ouero (il che è più credibi-
le) le porteranno al luoco, doue si fa-
rà il Giudizio, & iui risusciterà,
poiche ancora che risuscitasse altro-
ue, là ha da essere.

c. 24.

L'altro ministero, che faranno gli
Angeli, sarà ragunare le persone, in
varie parti del Mondo risuscitate, alla
valle di Giosafat, oue si farà il Giudi-
zio: Il che è espresso in S. Matteo, il
quale dice, che Iddio manderà gli An-
geli suoi, i quali congregheranno gli
Eletti da tutte le parti del Mondo; In
quelli ministerij dice San Tomaso
quest. 76. art. 3. ad 2. che la prin-
cipale cura harà l'Arcange.

lo Michele, per esse-
re egli Principe
della Chie-
sa: On-
de

San Paolo nomina lui,
come Capitano
de gl'al-
tri.

..

Ad
Tess.
ep. 1.
ca. 4.

In che tempo si farà la Resurrettione. Cap. 12.



El tempo, nel quale farà la Resurrettione, habbiamo nella sacra Scrittura, che farà nel l'ultimo giorno del Mondo; così lo dice

Giob; *In nouissimo die de terra surrecturus sum.* E Marta disse al Signore; *Scio, quia resurget in resurrectione in nouissimo die:* E nel medesimo giorno si farà il Giudizio: Onde San Paolo scriuendo ai Tessalonicensi, congiunse la venuta di Christo al Giudizio con la Resurrettione.

ca. 9.

l.c. 6.

ep. 1.

ca. 4

Dell'hora poi, che si farà la Resurrettione, san Tomaso nel luoco citato quest. 79. art. 3. & altri Teologi dicono, che è probabile si farà la mattina a buon'hora, quando il Sole sarà nell'Oriente, e la Luna nell'Occidente, perche a quell'hora si tiene, che risuscitasse Christo, nostro Signore.

Dirà vno; Se così è, che vuol dire, che la Scrittura dice, che il giorno del

del Signore, *sicut fur in nocte*, ita *veniet*: Cassiodoro in epist. i. ad Tess. cap. 5. (come riferisce il Maestro delle sentenze) dice probabilméte, che il Signore verra di meza notte, per l'autorità detta, e che all'hora si farà la resurrettione: Ma che sarà tanto lo splendore, con il quale verra Christo, che parera mezo giorno: Tuttavia e più probabile, che sarà all'apparire del giorno, nella quale hora essendo risuscitato il capo, Christo Signor nostro, conuiene, che nella medesima hora risuscitino le membra. Et all'autorità di S. Paolo si puo dire, che significa solamente, che il Signore verra alla sprouista, come viene il Ladro di notte.

Quanto tempo si consumerà in far si la resurrettione? Respondo, che dalla Scrittura habbiamo solamente, che si farà in vn subito, così lo significa san Paolo, quando dice: *In momento, in istu oculi, & mortui resurgent incorrupti*: Hor, che questo subito, habbia da essere vn semplice istante, ò momento, ò pure sarà tempo breuissimo, e quasi in percettibile, non ci è stato reuelato nella Diuina Scrittura: Durando nel quarto delle sentenze

I. Co.

c. 15.

renze, dist. 43. quest. 4. nega, che si habbia a fare in vno semplice instante, perche le polueri, e parti disperse de' corpi si porteranno per ministerio de' gli Angeli per moto locale, il quale per essere successiuo, non si può fare in vn'istante; Resta dunque, che si farà in tempo breuissimo, e con somma velocità, come anco lo significa santo Agottino nel 20. libro de Ciuitate Dei, al capo 20.

Delle qualità, e conditioni de' corpi de' Giusti, che risusciteranno. Cap. 13.



Hanno alcuni antichi Heretici, i quali (come referisce San Tomaso contra Gentes lib. 4. c. 84.) pensorno, che i corpi de' Giusti, e Beati dopo la resurrettione, non farebbono veramente naturali, e palpabili, ma che farebbono aerei, spirituali, e più sottili del vento; di questa opinione fu Eutichio Vescouo Constantinopolitano, con il quale disputò in Constantin-

stantinopoli, San Gregorio Magno in presenza dell'Imperatore Tiberio Costantino Augusto, e talmente lo convinse, che lo liberò da quell'errore, come l'istesso S. Gregorio riferisce ne' suoi Morali lib. 14. cap. 31. & 32. La ragione di cottore fu, perche l'Apostolo a i Corinti, dice chiaramente, che il corpo non sarà animale, ma ri-
 forgerà spirituale, e dando la ragione di questo, dice, *quia caro, & sanguis regnum Dei possidere non possunt.* Dunque i corpi Beati saranno d'altra natura, e d'altra conditione.

Ma la verità Cattolica è, che i corpi de' Giusti dopo la resurrettione saranno naturali, humani, e palpabili; Così lo confessò Giob. quando disse:
Rursus circumdabor pelle mea, & in carne mea videbo Deum, quem visurus sum ego ipse, & oculi mei conspectus sunt, & non alius. Così anco lo mostrò Cristo in S. Luca, quando disse a i suoi discepoli, che dubitavano della verità del suo corpo: *Palpate, & videte, quoniam spiritus carnem, & ossa non habet, sicut me videtis habere.* E quel Vescovo, e Patriarca Eutichio convinto da S. Gregorio, stando per morire, e toccando la pelle della sua mano, disse;

Cor-

1. cor.

c. 15.

c. 19.

c. 26.

Confiteor, quia omnes in hac carne resurgemus. In vita S. Gregorij.

A quello dell'Apostolo respondo, che i corpi de' Beati risusciteranno spirituali, non che si habbia a mutare la natura loro, ma per le doti, che essi haueranno; Impercioche saranno risplendenti, agili, sottili, & impassibili, per questo si dicono, che saranno spirituali, le quali doti non sono contrarie alla natura del corpo humano, ma possono stare con la sostanza di lui. All'altro dico con San Gregorio lib. 14. Mora. cap. 31. che *caro, & sanguis*, si pigliano per la vita praua, e carnua inclinatione, come si piglia nella Genesi, quando disse Iddio; *Non* cap. 6
permanebit spiritus meus in homine, qui caro est: E così lo piglia S. Paolo, quando a i Corinthi dice: *Caro, & sanguis regnum Dei possidere non possunt.* Ma non per questo nega, che i corpi humani secondo la conditione naturale non possono essere Beati.

Dico dunque de' corpi de' Giusti, che risusciteranno risplendenti, intieri, belli, & senza deformità alcuna, ancorche in questa uita siano stati deformati, & difettuosi, & non habbino hauuto tutti i loro membri, ò sensi. Il che
ci

ci e significato in varij luoghi della sacra Scrittura, come nella Sapienza; *Et fulgebunt iusti*; Ita i Corinthei dice l'Apollolo: *Seminatur in ignobilitate, surget in gloria, seminatur in infirmitate, surget in virtute*. Et il Sauio per denotare la bellezza de' Giusti dopo la resurrettione, dice; *Accipiemus regnum decoris, & diadema speciei de manu Domini*. I Santi Padri affermano il medesimo, come sant' Agostino nell'Enchiridio cap. 91. doue scriue, che i corpi de' Santi risusciteranno senza vizio alcuno, senza deformita, *sicut sine vlla corruptione, onere, & difficultate*: E de Ciuitate Dei lib. 22. cap. 10. & 20. dice, che a i Martiri nella loro resurrettione non mancheranno i membri tagliati loro da' Tiranni, poiche ad essi, è stato detto, *Capillus capitis vestri non peribit*. Dice di più, che le cicatrici delle ferite de' Martiri resteranno, ma con dignità, e decoro, poiche saranno inditij, e segni di virtù eroiche: Inoltre, detti corpi non saranno ne macilanti, ne grassi, ma conuenientemente pieni, e di buona incarnatura: Il colore così bianco, come nero, sarà gratioso. Finalmente haranno tutto quello, che farà per l'ornamento lo

ro, ancorche non sia vera parte; come sono i capelli, barba, ciglia, unghie, e simili, in quantità conueniente; *In somma fulgebunt sicut Sol in regno Patris eorum.*

Mat.
c. 13.

Secondo: Dopo la resurrettione i corpi non saranno più soggetti alla morte, ne a malatie, come falsamente tenne Origene, sì come di lui riferisce Teofilo Alessandrino libro 2. Pascali. E si proua per la sacra Scrittura, la quale dice; *Seminatur in corruptione, surget in incorruptione; Mortui resurgent incorrupti, Et oportet mortale hoc induere immortalitatem.*

1, Co.
ca. 25

Terzo: Ciascuno risusciterà in età giouenile, che sarà di trenta anni in circa, così comunemente tengono i Teologi nel quarto delle sentenze, alla dist. 44. e lo prouano da quello dell' Apostolo; *Donec occurramus omnes in uirum perfectum, in mensuram aetatis plenitudinis Christi;* Questo istesso conferma s. Agostino de Ciuitate Dei, lib. 22. cap. 15.

Ad
Eph.
cap. 4

Quarto: Quanto alla statura, & altezza de' corpi, è commune opinione, che risusciteranno in quella quantità, e grandezza, alla quale sarebbono peruenuti secondo il temperamento

mento naturale, se non haueſſero hauuto impedimento alcuno; Onde tutti faranno della medesima età, ma non della medesima quantità, perche vno sarà più alto dell'altro: senza deformità: E per questo non disse l'Apostolo, che risusciteranno *in mensuram statura*, ma disse, *in mensuram altaris Christi*: Tutto questo, che si è detto s'intende de' corpi de' Giusti, per che de' corpi de' reprob, ne ragioneremo appresso nel cap. 16.

Quinto, è certo, che in tutti tanto giusti, come ingiusti, sarà la differenza del sesso, e non risusciteranno tutti nel sesso virile; come tennero alcuni, i quali refuta sant' Agostino de Ciuitate Dei; E Guido Carmelita dice, che nel medesimo errore furono gli Armeni, i quali mossi da quelle parole di san Paolo; *Quos praesciuit, & praedestinauit conformes fieri; imaginis filij sui*, dissero, che tutti risuscitarebbono maschi; altrimenti non sarebbero simili a Christo: Che questo sia falso, si proua dalla risposta, che fece Christo a i Saducei, i quali dicendo a Christo; Quella Donna, che hauea hauuti sette mariti, nella resurrettione di chi sarà moglie, Christo non disse

Li. 11

c. 17.

Rom.

8.

disse, che nella resurrettione tutti saranno maschi: ma disse, *in resurrectione neque rubent, neque nubentur*, la quale risposta suppone, che vi saranno huomini, e donne, ma *non nubent, neque nubentur*. Vi e anco questa ragione; Impercioche secondo s. Agostino nel luoco citato, ne' corpi humani nella resurrettione si serberà quel, che è naturale, e si leueranno da Giusti solamente i difetti: hor il sesso femineo non è difetto, ma natura, dunque resterà: Aggiungi poi, che se la persona non risuscitasse nel medesimo sesso, nel quale è stato concepito, non risusciterebbe la medesima persona, che morì, perche il sesso appartiene alla persona, come cosa naturale, & intenta dalla natura: Del medesimo parere sono tutti i Teologi nel quarto delle sentenze, dist. 44. & i Santi Padri, come Tertulliano de Resurrectione, cap. 6. san Girolamo, epist. 27. & 61. sant' Agostino de Ciuitate Dei, libro 22. capit. 17. & altri. Al fondamento loro si risponde, che l'Apostolo non parla della conformità del sesso, ma della conformità quanto alla gratia, meriti, e gloria.

Mat.

c. 22.

Del-

Delle Doti, che haueranno i Corpi
de' Beati. Cap. 14.



E doti, che saranno gli
ornamenti de' corpi
de' Beati, sono quat-
tro: Sottilità; Impassi-
bilità; Agilità: e Cla-
rità; delle quali fa mē-
tione la diuina Scrittura in varij luo-

chi: Primieramente, che habbino ad
essere sottili, e spirituali, lo dice san
Paolo con quelle parole; *Seminatur*

x Co. *corpus animale, surget spirituale: e co-*
c. 15. *me ciò s'intenda, si e detto nel prece-*

dente capo 2. Che habbino ad essere
Impassibili, si dice nel medesimo luo-
co. *Seminatur in corruptione, surget in*
incorruptione, & seminata in infirmita-
te, surget in virtute. 3. Dell' Agilità lo-

ro, ne parla il Sauio, dicendo: *Tan-*
sap. *quam scintille in arundine, & current.*
cap 3

Isaia ancora, quando dice: *Urent,*
c. 40. *& non laborabunt, ambulabunt, & non*
deficient: Il che si può intendere non
meno dell' Agilità, che dell' Impassi-
bilità. Finalmente della Chiarezza

. 13. loro, e scritto in san Matteo; *Tunc in-*

Et fulgebunt sicut Sol in regno Patris eorum. Nella Sapienza si dice, che i Giusti risplenderanno. ca. 5.

San Tomaso nel supplimento qu. 84. art. 1. & altroue dice, che dall'anima beata ridonderà nel corpo vna certa qualità sopranaturale, la quale lo farà beato, e glorioso, conforme a quello dell'Apostolo a i Corinti, *surget in gloria*: Benchè il modo particolare, come questo si farà, non si può in questa vita pienamente intendere, come lo significò l'istesso san Paolo, quando dice: *Quid oculis non uidet, nec auris non audit, nec in cor hominis non est: quæ præparauit Deus ijs, qui diligunt illum*: Nondimeno alcuni tengono, che quella qualità, la quale farà il corpo glorioso, non si produrrà ne dall'anima, ne dalla Beatitudine di lei, ma si produrrà da Dio nel corpo unito all'anima beata: Di più, questa qualità talmente disporrà il corpo, che lo farà soggetto all'anima beata in tutte le cose: così insegna San Tomaso nel luogo poco innanzi citato: E per questa sì perfetta sùggettione del corpo uel anima, i corpi de' Beati acquisteranno le doti, le quali adesso in particolare dichiararemo.

Epist.

1. ca.

15.

1. Co.

cap. 2

Pri-

Li. 14
c. 31.

7. 83.
ar. 1.

Primieramente dunque i corpi saranno sottili, e spirituali, non già che diuenteranno spirito, come alcuni falsamente pensorono, e sant Agostino li confuta, de Ciuitate Dei, libro 13. capit. 22. Ne meno saranno aerei, come pensò Eutichio refutato da san Gregorio ne' suoi Morali: perche saranno palpabili, come fu quel di Christo dopo la resurrettione, ma si diranno spirituali per le doti spirituali, che essi haranno, come si è detto nel precedente capo; Dico di più hora con S. Tomaso nel supplimento, che si diranno spirituali, perche saranno perfettamente soggetti allo spirito. E si come l'acqua, e l'aria, perche facilmente si accomodano a varie forme, si dicono corpi sottili, e spirituali: così i corpi de' Beati, perche si accomoderanno in tutte le cose all'anime beate, per questo si diranno hauere la dote della sottilità.

Secondo: I corpi beati saranno impassibili, il che prouenerà dall'istessa suggestione de corpi all'anima beata, la quale talmente conseruerà i corpi, che nessuno contrario li predominerà, onde non saranno più alterati, perche cessando la generatione, e corruzione

tionone, cessa anco l'alteratione. De' sensi dice san Tomaso nel luogo citato, che sarà l'vso di essi, perche ogn'uno vederà, vdirà, &c. Ma detto vso de' sensi, sarà sempre soaue, giocon to, senza offesa, senza molestia, e senza alteratione; E se bene non potiamo adesso pienamente intendere, come si faranno queste operationi de' sensi senza molestia, la quale esperimentiamo in questa uita; pure douemo tenere, che sarà così, perche Iddio supplirà molte cose, che noi non sappiamo. Del gusto vi è qualche dubbio, se dopo la resurrettione vi sarà l'vso di esso, communemente si tiene che non vi sarà l'vso del gusto, perche non vi sarà più nutritione, per la quale egli è stato dalla natura instituito, poiche il corpo all'hora lascierà di essere animale; Con tutto ciò san Tomaso tiene, che forse vi sarà anco il gusto, per qualche humidità, che sarà nel palato, e lingua.

Terzo: I corpi gloriosi saranno agili, perche saranno liberi dalla grauezza, e peso, che hora sentono: E perche saranno sughettissimi all'anime, come motrici di essi, per questo con uelocità saranno, doue voranno l'anime; Co

R sì

q. 84.

ar. 3.

q. 4.

si scriue san Tomaso nel supplemento q. 84. ar. 1. & è dottrina di Sant' Agostino de Ciuitate Dei, lib. 22. cap. 30. doue dice: *Certè vbi volet spiritus, ibi protinus erit corpus, nec solet aliquid spiritus, quod nec spiritum possit decere, nec corpus.* Vuol dire; Dopo la resurrettione il corpo glorioso si muouerà sì velocemente, che farà subito doue uorrà l'anima, ne l'anima uorrà, che egli uada, se non doue, e come conuiene.

10. ca.
20.

Per queste doti già dette, e principalmente per virtù diuina, tengono i Teologi, che i corpi gloriosi potranno penetrare gli altri corpi, e passare per muraglie, e porte chiuse senza difficoltà, ò lesione alcuna, come habbiamo di Christo, il quale *ianuis clausis* entraua a i Discepoli. E non solo questi corpi inferiori, ma anco potranno penetrare il Cielo Empireo: come tiene Soto nel quarto delle sentenze, dist. 44 q. 4. art. 7. Nota bene S. Tomaso nel luoco citato q. 83. art. 4. che un corpo glorioso non si penetrerà con un'altro corpo glorioso, perche non è decente, ne un corpo glorioso si opporrà a un'altro corpo glorioso, ma sempre uno cederà all'altro.

Quar-

Quarto: I corpi beati saranno chiari, e risplendenti, il cui splendore potrà uenire dalla gloria dell'anima beata: ò pure, come i Teologi dicono, che Iddio produrrà ne' corpi beati una chiara luce, la quale renderà i corpi gloriosi, lucenti, e chiari: E dice San Tomaso nel luoco citato q. 85. che anco gli occhi non glorificati la potranno risguardare: è ben vero (come l'istesso san Tomaso afferma art. 3. & 6.) che quando i Beati non vorranno farsi vedere, non si vederanno; del che habbiamo l'essempio di Christo, il quale apparue a i due Discipoli, che andauano in Emaus, *ma oculi eorum tenebantur, ne agnoscerent eum*, perche Christo non volse per all'hora essere conosciuto da essi: Così anco sarà in arbitrio de' Beati, il farsi conoscere, ò non conoscere, il farsi toccare, ò non toccare da gli altri,

Finalmente è da sapere, che queste doti non saranno eguali in tutti i Beati, ma si come vno sarà più beato d'un altro, così le doti in uno saranno maggiori, che in un'altro, il che viene confermato da S. Paolo, il quale a Corinti dice, *stella enim a Stella differt in claritate, sic & resurrectio mortuorum.*

Luc.
24.

Ep. 1.
c. 15.

Delle Aureole, che haueranno i
Beati. Cap. 15.



Aureola non è altro, che vn premio accidentale, che si dà particolarmente ad alcuni Beati in remuneratione d'alcune loro opere segnalate, & in lode delle gloriose vittorie, che hanno ottenute contra i loro inimici: Si che si può dire, che l'Aureola è vna corona, con la quale Iddio honora i suoi combattenti, e vincitori: E questo nome di Aureola pare che sia preso dall'Esodo al cap. 25. doue si dice: *Facies & alteram coronam aureolam.*

San Tomaso nel supplemento qu. 96. art. 10. dice, che questo premio accidentale, cioè l'Aureola, sarà nell'anima beata, perche sarà vn gaudio, ò all'grezza, che l'anima harà della vittoria, ottenuta contra suoi nemici, e tale allegrezza non può essere, se non nell'anima. Ma e uero ancora, che tale gaudio ridonderà nel corpo beato, il quale al suo modo sarà par-

partecipe dell'Aureola si come è stato compagno nel combattere, e nella vittoria.

Queste Aureole sono tre; Vna sarà de' Martiri; l'altra delle Vergini; la terza de' Dottori; La prima è in lode del Martirio, per il quale si è vinto il Mondo, poiche per l'honore di Dio si è dispreggiata questa vita mondana, e l'amore di lei si è posposto all'amore del Creatore. La seconda Aureola è in lode della Verginità, per la quale si è vinta, e superata la carne, no- stro come domestico, così molesto nemico. La terza è in lode della Dottrina, per il cui mezzo si è superato il Demonio. poiche per la vera dottrina molti si sono liberati dall'inganni diabolici. Tutta questa è dottrina di s. Tomaso nel luoco citato, e di altri Teologi nel quarto alla dist. 49.

Se l'Aureole si comparano tra loro nel medesimo ordine, vna sarà più eccellente, e più degna dell'altra, si come tra i Martiri vno è più celebre, e più illustre d'un altro Martire, anco nell'atto del martirio; E tra le Vergini, vna è più eccellente dell'altra; Similmente tra i Dottori. Così anco sarà dell'Aureole: cioè vn Martire

harà più illustre Aureola, e più perfetto gaudio, che un'altro Martire: così delle Vergini, così de' Dottori. Ma comparando queste tre Aureole tra loro in diuersi ordini: Dico con san Tomaso nella quest. 96. art. 12. che la più degna è quella de' Martiri, si come il merito del martirio è maggiore de' gli altri: Onde sant' Agostino nel libro de sancta Virginitate dice: *Neminem ausum fuisse Virginitatem preferre Martyrio.*

ca. 46

ca. 2.

c. 56.

c. 12.

Di queste Aureole non mancano testimonij nella diuina Scrittura, come nell' Apocalisse: *Vine. s. dabo manna absconditum, & dabo illi calculum album, in calculo nomen nouum scriptum, quod nemo scit, nisi qui accipit:* Il che s'intende di quel gaudio accidentale, il quale non sarà conosciuto, se non da chi lo sperimenterà: Et Isaia parlando de' gli Eunuchi, dice: *Dabo eis in domo mea, & in muris meis locum, & nomen melius à filiis, & à filiabus:* Il che Sant' Agostino nel luogo citato de sancta Virginitate, intende della gloria, che si farà alle Vergini per premio particolare della loro Virginità. Finalmente Daniele de' Dottori dice: *Qui autem docti fuerint, fulgebunt*

bunt quasi splendor firmamenti; & qui ad iustitiam erudiunt multos, quasi stella in perpetuas aternitates. Et in san Matteo è scritto: *Qui autem fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur in regno caelorum.*

ca. 5

Nota san Tomaso nella medesima questione all'art. 7. che l'Auricola nō si darà a i Dottori per la Dottrina, e scienze, che essi haranno; ma perche l'haranno insegnata a gli altri, il che significò san Matteo, quando disse: *Qui fecerit, & docuerit*: Si come la corona non si dà a chi hal'arte, e scienza di combattere, ma a chi attualmente combatte: Così lo dice san Paolo a Timoteo: *Non coronabitur, nisi qui legitime certauerit*; Non sarà coronato, se non colui che hauerà combattuto valentemente.

cap. 5

ep. 2
cap. 2

Della conditione de' corpi de' Dannati. Cap. 16.



L primo dubbio, che occorre de' corpi de' Dannati, è questo: Se risusciteranno con i medesimi difetti, che hanno hauuti in que-

sta vita, cioè; Se chi qui è stato cieco, ò zoppo. o vecchio, risusciterà cieco, zoppo, o vecchio: Sant' Agostino nel l' Enchiridio al cap. 92, toccando questo dubbio, ci esorta a non essere solleciti in cercare di sapere la disposizione, che haranno i corpi de' Dannati, poiche saranno in eterno sepelliti nell' Inferno, e poco importa a noi, che siano ciechi, ò zoppi: Le parole di s. Agostino sono quelle: *Fatigare nos inquirendo non debet incerta eorum habitudo, & pulchritudo, quarum erit certa, & sempiterna damnatio.* Durando nel quarto delle sentenze, distin. 44. quest. 2. artic. 3. pensa, che i corpi de' Dannati risusciteranno con le medesime deformità, che hanno hauute in questa vita, perche non disdicono all' infelice stato loro. E quello, che dice S. Paolo ai Corinti, cioè; *Mortui resurgent incorrupti*, non s' intende, che risusciteranno senza difetto alcuno, ma significa solamente, che saranno incorruttibili, & immortali, con che può stare anco la deformità: E se bene questa opinione di Durando non è improbabile: Tuttavia e meglio lasciarlo in dubbio, come fa sant' Agostino.

15.
Erist.
1. ca.
15.

Il secondo dubbio e, se dopo la resurrettione i corpi de' Dannati saran no incorruttibili, ò nò? Respondo, che di sua natura sono corruttibili, perche sono composti di contrarij: ma non si corromperanno giamai: Il che si proua per la sacra Scrittura: In s. Matteo si dice, che *ibunt in supplicium aeternum*, ma se i corpi dannati mancassero per morte, il supplicio di essi non sarebbe eterno; Di più, nell' Apocalisse chiaramente si dice; *Quaerunt homines mortem, & non inueniunt eam, & desiderabunt mortem, & fugiet mors ab eis*: Ma il dubbio, che qui si può fare, è quello: Se i corpi humani anco dopo la resurrettione saranno di loro natura mortali, e corruttibili, che cosa sarà quella, che li conseruerà senza farli mai corrompere, ò morire? San Tomaso nel supplemento quest. 6. art. 3. & contra Gentes, lib. 4. cap. 89. assegna tre cause: La prima, e principale, sarà la volontà, & ordinatione di Dio. Vorrà Iddio, che i corpi de' scelerati non muoiano, ne manchino, acciò siano perpetuamente tormentati. L'altra causa sarà, perche il Cielo cessera di muouerfi, e sèdo sentenza non solo di s. Tomaso,

ca. 25

cap. 9

R s ma

ma commune anco de' Filosofi , che senza il moto de' Cieli , non vi può essere in queste nature inferiori, ne corruttione, ne altra attione, il che molto bene proua Soto nel quarto delle sentenze, distin. 48. quest. 2. art.

2. La terza causa sarà la perfetta subordinatione del corpo all' Anima, per la quale l' Anima lo manterrà, e conferuerà, ma quello ne' Beati sarà in virtù della gloria, ne' Dannati sarà per volontà Diuina. E così s'intende quel di San Paolo a i Corinti; *Omnes quiaem resurgemus, sed non omnes immutabimur*, perche i Beati solamente s'immuteranno per il dono della gloria, che sarà cosa intrinseca.

Qui è d'auertire, che i corpi de' Dannati, se bene perpetuaranno senza mai morire, ò corrompersi, pure non saranno impassibili, come saranno i corpi beati, perche haranno la pena del senso, e brucieranno nel fuoco dell' Inferno senza mai consumarsi; E questo è quel, che dice San Giouanni nell' Apocalisse, *Et fugiet mors ab eis*.

Il terzo dubbio è; Se i Dannati oltre la pena del fuoco, hauranno altro tormento ne' loro corpi? Rispondo, che sì, perche habbiamo nella sacra Scrittura

Epip.

1. ca.

15.

sa. 9.

Scrittura, che nell' Inferno vi sarà *fletus, eiulatus, stridor dentium, & tenebra*, come è scritto in San Matteo al cap. 8. & 22. & in San Luca al cap. 13. Di più, San Cirillo Alessandrino, e San Gregorio ne' Morali, libro 9. cap. 46. & 48. dicono, che il fuoco dell' Inferno non è lucido, ma oscuro, il che darà grande horrore ai Dannati, e queste sono le tenebre esteriori, come nota Santo Agostino nel Sal. 6.

Oltre di questo, cias. uno senso harà la propria pena, & afflittione; Come a dire: La vista riceverà pena dal vedere quella confusione, e quei mostri infernali: L'udito da' gridi di desperatione; L'Otorato dalla puzza del solfo, e d'altri fetori; Il Gusto dall'amaritudine del fumo infernale: Il Tatto dalle fiamme del fuoco; Onde dice il Profeta: *Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum*; Il medesimo è scritto nell'Apocalisse con queste parole: *In poculo, quo misceat, miscere ei duplum, quantum gloriificauit se, & in delictis fuit, tantum dare illi tormentum, & lucrum.*

Di più, faranno tormentati da vermi, perche (oltre il verme interno, che farà il rimorso della coscienza, che

li morderà perpetuamente) dice San Prospero de vita contemplatiua, lib. 3. cap. 12. che nell' Inferno tra le altre pene, vi faranno veri, e reali vermi, i quali crucieranno i Dannati ; Et Innocentio terzo de contemptu mundi, al cap. 2. dice, che nell' Inferno alcuni vermi roderanno il cuore, altri il corpo : E si conferma per quello di Giudith : *Dabit ignem, & vermes in carnes eorum* ; E nell'Ecclesiastico si dice ;

c. 16. *Vindicta carnis impij ignis, & vermis* : E se bene tali vermi naturalmente non si possono ne generare, ne conseruare nell' Inferno: nondimeno per virtù diuina è certo, che si possono generare, e conseruare in pena de' ribelli. E anco probabile, come scriue Abulense sopra San Matteo, cap. 25. quest. 558. che i corpi dannati faranno tormentati da gran freddo: Il che significa *stridor dentium* ; Et così alcuni intendono quel di Giob; *Ad nimium calorem transeat ab aquis niuium.*

Il quarto dubbio è, se i Dannati vederanno la gloria de' Beati, con gli occhi corporei: Respondo, che nel Giudizio vniuersale senza dubbio, vederanno la gloria de' corpi beati, così communemente tengono i Teologi nel

nel quarto delle sentenze alla dist. 50.
Onde non senza loro afflittione di-
ranno: *E. ce quomodo computati sunt*
inter filios Dei, & inter Sanctos Sors illo-
rum est. Vedranno ancora la gloria
dell'humanità di Christo, *in quem*
transfixerunt. Ma poiche faranno rin-
chiusi nell'Inferno, non vedranno più
la gloria de' Beati con occhi corpora-

Sap.
cap. 5

10. c.
10.

li, ma si ricorderanno bene di
essa, & con l'intelletto di-
scorrendo, che essi an-
cora l'harebbono
potuta con-
seguire,

&

che per i loro fugaci peccati
l'hanno perduta, si af-
fligeranno incre-
dibilmente.



Del Giudizio , & Forma di esso ,
& del Giudice quando ver-
rà à giudicare .

*In che luoco si farà il Giudizio vni-
uersale . Cap. 17.*



Essendo certo di Fe-
de, che il Giudizio
vniuersale si ha a
fare sopra terra ,
onde nel Simbo-
lo confessiamo di
Chritto , che dal

Cielo *uenturus est iudicare viuos , &
mortuos* ; Resta hora a sapere , in che
parte di essa si farà : San Tomaso in 4.
d. 47. & 48. & comunemente gli al-
tri Teologi tengono, che il Giudizio
vniuersale si farà nella Valle di Giofa-
fat, la quale ità trala Città di Gierusa-
lème, & il mōte Oliueto, il fondamen-
to loro è, la profetia di Ioel, il quale
dice così ; *Congregabo omnes gentes , &
educami in Valle iofaphat , & disceptabo
cum eis* ; Et poco dopo dice : *Con-
surgant , & ascenderant gentes in Valle*

cap. 3

Iofaphat, quia tibi sedebat ut iudicem omnes gentes in circuitu. Et benchè questa opinione non sia approuata dal Maestro delle sentenze, ne da Aleffandro Alef. par. 3. q. 25. m. 2. nondimeno per essere commune, si deue seguitare.

Qui è da notare, che quando si dice, che tutti si giudicheranno nella Valle di Giofaphat, non si deue intendere, che il Giudice, che sarà Christo Signor nostro, habbia a descendere in terra, & porre il suo trono sopra la faccia della terra: Poiche San Paolo ai Tessalonicensi dice, che i giusti risuscitati, che saranno, saranno eleuati in aere con Christo, dunque Christo starà in aere al dritto della Valle di Giofaphat: E conuiene, che il Giudice stia in luoco alto, & eminente, sì per maggiore Maestà di lui, sì anco per essere da tutti veduto, & vdiuto. Si che i reprobì soli refteranno in terra, & Christo con gli eletti starà in aere sopra la valle di Giofaphat.

Dirà qualche vno, se così è, come farà vero quel, che si dice nell'Euan-gelio, cioè, che gli eletti staranno alla destra, & i reprobì alla sinistra? Santo Hilario nel can. 28. & Sant'Anselmo sopra

Ep. 1.
cap. 4

Mat.
c. 25.

sopra San Matteo al capit. 25. dicono
che per la destra s'intende la felicità,
per la sinistra le miserie dell' Inferno,

Mi dirai la Valle di Giosafat è molto
piccola, come dunque potrà capire
tanta gran moltitudine de' dannati?
Rispondo, che staranno ne' luochi
vicini a torno la Valle: Ma perche la
Vall sarà il luoco principale del Giu-
ditio, & il trono del Giudice starà so-
pra di lei, per questo si dice, che il Giu-
ditio si farà nella valle di Giosafat.
Dirai forse, se i dannati staranno ne'
luochi circonuicini, & lontani, come
potranno vedere, & vdire il Giudice?
Rispondo, che sarà tanto lo splendo-
re di Christo, & la sua voce sarà tan-
to sonora, che facilmente egli sarà ve-
duto, & la sua voce sarà vdiuta da tutti,
benche di lontano stiano.

Perche Iddio habbia più presto
eletto questo luoco per giudicare il
genere humano, che vn'altro: Si può
dire, che così conueniuua, poiche que-
sto luoco è vicino a Gerusaléme, do-
ue Christo patì per noi, è vicino al
monte Oliuetto, d'onde ascese in Cie-
lo, è vicino al monte Caluario, done
fu crocifisso: Et a torno questa Valle
sono i luochi, ne' quali Christo ope-

rò la nostra salute : Onde quanta occasione hauranno i Giusti di ringraziare la diuina Maestà, che per il sãgue sparso da Christo in quei luochi, per i meriti della Passione di lui, essi siano stati fatti partecipi della gloria celeste; Tãta sarà la cõfusione de' peccatori vedendo quei luochi, ne' quali Christo ha patito tanto per la loro salute, & essi non se ne sono approfittati. Di più, conuiene, che Christo in mostri al Mondo la gloria della sua Maestà, e la grandezza della sua potenza, doue patì tanti opprobrij, & tanti dishonori.

Del Giudice e della sua venuta.

Cap. 18.



L Giudice in questo vniuersale Giuditio sè za controuersia alcuna sarà Christo, nostro Signore, non solo come Iddio, ma anco come huomo, & è verità di Fede, espressa nella diuina Scrittura; Così lo afferma san Giouanni, quando dice;

Pote-

cap. 5

*Potesſtatem dedit ei iudicium facere, quia filius hominis eſt; E ſan Matteo lo conferma, dicendo; Filius hominis uen-
 c. 15. rurus eſt in gloria Patris ſui cum Ange-
 1. Teſ. lis ſuis, & tunc reddet unicuique ſecun-
 ca. 4. dum opera ſua. ſan Paolo ancora con-
 2. cor. fiſſa la medefima verità in più luo-
 ca. 5. chi, dicendo, che tutti noi biſogna,
 ci preſentiamo auanti il tribunale di
 Chriſto.*

*S. Agoſtino ſopra quelle parole di
 ſan Giouanni, Neque Pater iudicat
 cap. 5. quemquam, ſed omne iudicium dedit
 Filio, dice: Che il Padre giudica, e lo
 Spirito Santo ancora giudica, ma in
 forma Dei, & in occulto, ilche è ſi-
 gnificato in ſan Giouanni, quando
 Chriſto diſſe; Ego non quaero gloriam
 cap. 8. meam, eſt qui quaerit, & iudicet: e que-
 ſto è il Padre, e lo Spirito Santo: Il
 Figliuolo ſolamente giudica in for-
 ma di huomo viſibile, e manifeſta, e
 così ſi deuono intendere tutte quel-
 le Scritture che dicono, che ſolamen-
 te il Figliuolo è Giudice, cioè in for-
 ma viſibile, e manifeſta.*

*Dirà vno; Per giudicare il genere
 humano non è neceſſario, che Chri-
 ſto venga dal Cielo in terra, poiche
 ſtando in Cielo può dare la ſentenza,
 e può*

e può fare, che ciascuno sappia, che forte li tocca, si come si è, detto che si fa nel Giudizio particolare; Rispon- do, che tutto quello dipende dalla volontà, & ordinatione di Dio: & a noi già è stato reuelato, che Christo verrà dal Cielo in terra a giudicare, onde non accade cercare altra ragione, che l'ordinatione di Dio; Pure tu e qualche conuenienza che il Giudizio vniuersale si faccia in terra: Primieramente conuiene, che doue si è combattuto, iui sia con publica sentèza lodato, e premiato il vincitore; Di più, conuiene, che quei, che hanno ad essere giudicati, fussero insieme, e che il Giudice fusse presente, e da tutti si vedesse, & vdisse; il quale con la Maestà sua a i buoni desse allegrezza, & a i cattiu spauento: e per questo conuiene, che il Giudizio si faccia in terra; Finalmente conuiene, che il nostro Signore iui giudichi cō giusto giudizio gli altri, oue egli fu in giustamente giudicato, e condannato.

Se mi dimandi; In che giorno verrà Christo a giudicare, & a che hora; Ti respondo, che ne l'vno, ne l'altro si può sapere di certo, si come neanche si può sapere di certo in che anno, o a che

ò a che tempo dell'anno verrà. la ragione è, perche non ci è stato reuelato nella sacra Scrittura, ne in altro modo. Nondimeno Lattantio lib. 7. c. 19. dice, che verrà di Domenica alla medesima hora, che egli risuscitò: Ma non assegna ragione di questo, ne autorità, e se così è, ogn'vno potrà dire quel, che li pare, cioè, che Christo uerrà in quel giorno, & a quell' hora, che egli salì in Cielo, o che verrà a giudicare in quel giorno, & a quell' hora, che fu giudicato da gli huomini; Si che nō uiccola certa.

Del Fuoco, che precederà il Giudice, quando uerrà à giudicare. Cap. 19.



He il fuoco habbia a precedere Christono
stro Signore, quando
descenderà a giudicare le nazioni del
Mondo, in varij luoghi,

Psal.
96.
c. 66.

chi, e chiaramente lo dice la diuina
Scrittura: Il Profeta dice; *Ignis ante*
ipsiuro pracedet; Et Isaia, *Dominus in*
igne

igne ueniet, san Paolo ancora a i Corin-
ti, dice, *Dies Domini declarabit, qui
in igne reuelabitur*: E la Chiesa dice
di Chrillo, *Qui uenturus est iudicare
saculum per ignem*.

Di questo fuoco occorrono alcu-
ni dubbij; Il primo è, se sarà uero
fuoco, ò pure sarà fuoco metaforico,
cioè, sarà qualche cosa, la quale si di-
rà fuoco per similitudine. Molti Sati
Padri intendono le autorità citate
metaforicamente, e per il fuoco intè-
dono l'istessa venuta di Chrillo, la
quale haurà alcuni effetti simili agli
effetti del fuoco: Prima, si come il
fuoco manifesta se stesso, e le altre co-
se, così perche la venuta di Chrillo
al Giudizio sarà, non come la prima
venuta, che fù secreta, ma sarà a tutti
manifesta, per questo si dice, che
Chrillo, *in igne ueniet*, cioè, non verrà
occulto, ma manifesto; Significa an-
cora, che nel Giudizio si manife-
stano tutti i peccati segreti, & ogni
cosa sarà chiara, e manifesta. 2. È pro-
prio del fuoco infiammare, e consu-
mare: Così il Giudice s'infiammerà
di tanto zelo, che nel Giudizio farà
vendetta contra gli empj, come lo
predisse David nel Salmo 78. dicen-
do:

do; *Accendetur velut ignis zelus tuus.*
3. E proprio del fuoco separare, e di-
uidere vna cosa dall'altra; E perche
Christo verrà a separare i buoni dai
cattui, per questo si dice, che verrà
con fuoco. Tutto quello è cauato da
s. Cipriano de Bono patientiæ: da s.
Girolamo in Isaia al ca. 66 da s. Ago-
stino de Ciuitate Dei, libr. 20. capit.
21. da s. Ambrosio nel Salmo 118. e
da Origene contra Celsum.

I Teologi nel quarto delle senten-
ze, distin. 47. & 48. comunemente
tengono, che sarà fuoco non metafo-
rico, ma vero, e sensibile, il quale pre-
cederà la venuta del Giudice, e cos-
si deue tenere, perche s. Pietro nell'
Epistola 2. cap. 3. compara questo fue-
co all'acque del dilauio, le quali inon-
dando, ruinorono il Mōdo, così il fue-
co del Giudicio disfara ogni cosa:
Hor si come l'acque del dilauio non
furono acque similitudinarie, e me-
taforiche, ma vere acque, così il fue-
co, con il quale verrà Christo al Giu-
ditio, sarà vero fuoco. Aggiungi poi,
che intende idosi vero fuoco, non ne
seguita inconueniente alcuno, dun-
que si deue pigliare nel suo proprio
significato; E così l'intende la Chie-
sa

fa nell' officio de' morti , qando di Christo dice; *Qui venturus est iudicare faculum per ignem.*

L'altro dubbio è; Di che natura , farà quello fuoco? Rispondo, che sarà della medesima natura , che è il fuoco dell' Inferno , cioè sarà corporeo, & instrumento della diuina giustitia; Et alcuni tengono, che sarà della medesima specie, che è il fuoco elementare.

Il terzo dubbio, d'onde verrà, ò come si produrrà quello fuoco? Dicono alcuni, che per comandamento di Dio uerrà dall' Inferno: Altri dicono , che descenderà dalla sfera del fuoco elementare: Altri pensano che si genererà di nuouo sopra la terra da copia di vapori, e di exhalationi; Tutto è probabile, e si può tenere.

Il quarto dubbio , In che tempo verrà questo fuoco? Alcuni tengono, che verrà prima della venuta del Giudice, e poco prima ancora della morte di tutti gli huomini; Altri dicono, che verrà dopo finito il Giudizio: Altri tengono, che verrà dopo la Resurrectione vniuersale. Queste opinioni sono nate da quello, che hora dirò: E da notare dunque , che
questo

questo fuoco in diuersi tempi farà di uersi effetti , per questo sono varie opinioni della sua venuta , e forse tutte sonouere ; Come a dire, Primo, il fuoco anderà auanti il Giudice , conforme a quel del Profeta di sopra citato; *Ignis ante ipsum pracedet.* 2. Giunto, che sarà alla Valle di Giosafat, cir- conderà i reprobì in terra, e vi starà mentre si farà il Giuditio. 3. Data, che sarà la sentenza, inuolgerà i Dan- nati, e li accompagnerà, quando ande- ranno all'Inferno. 4. Consumerà, e brucierà i multì. 5. Purgherà gli ele- menti, e rinouerà il Mondo; E perche questi effetti saranno in diuersi tempi, per questo sono state varie opinio- ni della venuta di questo fuoco.

Restà hora , che diciamo quello , che gli altri dicono di questo fuoco, e de gli effetti di lui, Sâto Antonino nel la quarta parte della sua somma, tit. 14. cap. 11. S. 3. tiene, che questo fuoco fia di ammazzare quelle genti, che si troueranno viue , quando Christo verrà a giudicare , e che anco purghe- rà i giusti, se haranno qualche mac- chia veniale , ò debito da pagare . Di questa opinione fa Soto , come di sopra si è detto, e concluso , che può esse-

effere, che i peccatori ostinati, che all' hora si troueranno viui, muoiano in quel fuoco, ma i giusti mōriranno, quando faranno rapiti in aria, & all' hora si troueranno purgati d'ogni macchia ueniale nella persecutione dell' Antichristo.

Lattantio lib. 7. capit 21. tiene, che questo fuoco sarà per prouare, e purgare gli huomini dopo che faranno risuscitati, e per separare i buoni da cattiu; del medesimo parere fu Origene hom. 14. sopra S. Luca, doue dice, *Nemo absque sordibus resurgere poterit*: Ma quello, secondo Suares, è supposito fititio, come si è detto nella 1. p. c. 25 S. Hilario nel Sal. 118. e S. Ambrosio nel Sal. 46. hanno tenuto il medesimo; Ma se costoro intendono, che tutti, auco i giusti haranno bisogno di purgatione, è falso: perche la Beatissima Vergine, i Fanciulli battezzati, e i morti auanti al peccare, i Martiri, & altri giusti, che hanno pienamente sodisfatto, non haranno bisogno di purgatione, ne auanti, ne dopo la resurrettione. Ne meno l'anime del Purgatorio haranno, che purgare dopo la resurrettione, perche la pena loro sarà talmente ordinata da Dio, che auà-

ti la resurrettione de' corpi, tutte si troueranno purgate, & hauere perfettamente sodisfatto: Ma di questo ne habbiamo ragionato ancora nella prima parte al cap. 18. in fine.

Altri dicono, che questo fuoco uenendo auanti il Giudice, seruirà per ispauentare i Dannati, e farli cominciare a sentire la pena del senso; Si come i Beati subito risuscitati, cominceranno a godere le doti gloriose del corpo, così i Dannati subito, che saranno risuscitati, saranno coperti, & insieme cruciati da questo fuoco: conforme a quel del Salmo;

S. 46. *Deus manifestè ueniet, ignis in conspectu eius exardescet, & in circuitu eius tempestas valida.* E San Paolo parlando della uenuta del Giudice, dice:

2. Tes. ca. 1. *In flamma ignis dentis & iudicium ipsi, qui non nouerunt eum.* David ancora dice il medesimo con queste

S. 96. parole; *Ignis ante ipsum praecedet, & inflammabit in circuitu inimicos eius.*

∴

Della Croce, che apparirà in cielo,
quando Christo verrà al Giu-
ditio. Cap. 20.



He nel Giudizio hab-
bia a comparire in cie-
lo lo stendardo della
Santa Croce, l'ha pre-
detto Christo in San
Matteo, dicendo; *Tunc*

c. 24.

parebit signum filij hominis in cælo, & tunc plangent omnes tribus terra, & videbunt filium hominis venientem in nubibus cæli; cioè, Nel tempo, che si dourà fare il Giudizio, apparirà in cielo il segno del figliuol dell'huomo, (che è la Croce) & all'hora piangeranno tutte le Tribu, e vederanno venire il Giudice nelle nuvole del cielo. Che per quello segno s'intenda la Croce, oltre che lo dicono tutti gli Espositori, così Greci, come Latini, l'afferma la Chiesa, quando dice della Santa Croce; Hoc signum erit in cælo, quando Dominus ad iudicandum Venerit.

Sant'Agostino de tempore ser.
130. assegnando la causa, perche ap-

parirà la Croce in cielo, dice: *Ut agnoscant consilium iniquitatis suae, qui Dominum Maiestatis crucifixerunt*; E senza dubbio, alla vista del glorioso segno della Croce resteranno confusi tutti coloro, che sono stati nimici, ò dispreggiatori della Croce; E questo significa S. Matteo, quando dice, che al comparire della Croce, piangeranno tutte le Tribù della terra; Al contrario, i giusti amici della Croce, sentiranno allegrezza in vedere quella, per la quale sono stati redenti: E S. Efrem nel libro de vera poenitentia, al cap. 3. esplica il medesimo con queste parole: *Sancta Crux rursus in consummatione seculi, cum secundus illuxerit Domini Salvatoris aduentus, primo cum gloria ingenti, & Angelicorum exercituum infinita multitudine apparebit in caelo: inimicis quidem terrenis, ac vexans; fideles autem illuminans, atque latificans, aduentumq; caelestis imperatoris annuncians.*

Di questa Croce, quattro cose si possono dimandare: La prima e, che Croce sarà questa, e di che materia. Alcuni hanno detto, che sarà la medesima Croce, nella quale Christo fu affisso, e morto; E che in quel tem-
po

po del Giudicio, si raccoglieranno in tutte le parti del Mondo i pezzetti di essa, e si congiungeranno, & intiera sarà inalzata in cielo, e portata auanti il Giudice; Così tiene Vualdenfe nel terzo tomo de Sacramentalibus, tit. 20. cap. 158. doue cita per se San Chrysostomo nell'homilia de Cruce, & Latrone, le cui parole sono queste; *Crucem solam non reliquit in terra, sed secum cum leuauit ad caelum, & ideo cum ipsa ueniet.* Questa opinione non a tutti piace, perche S. Agostino nel luoco citato dice, che la Croce si vederà da lontano, e sarà sì risplendente, che alla sua presenza ne Luna, ne Sole comparirà, ma la Croce di legno nella quale morì Christo, è molto piccola, & oscura, onde acciò si vegga da tutti, & illumini tutto il Mondo, bisognerà mettere molti miracoli. Dipoi, la Scrittura, e la Chiesa non dicono, che sarà quella istessa Croce di legno, ma solamente dicono, che apparirà in cielo il segno di Christo, il quale hauendo figura di Croce, si dice Croce, ancor che sia d'altra materia.

Per questo altri dicono, che sarà vna Croce formata di aere lucentissimo,

simo, la quale per la sua grandezza, e splendore, sarà facilmente da tutti veduta; Di questa opinione è s. Anselmo in Elucidario, s. Antonino nella quarta parte, tit. 24. §. 5. san Tomaso nel quarto delle sentenze, dist. 48. que. 1. art. 2. ad 2. Abulense, Iansenio, & altri sopra san Matteo al cap. 24. il che è probabile.

6. 24.

L'altra cosa è: A che tempo apparirà la Croce? Alcuni hanno detto, che apparirà auanti la uenuta di Christo al Giudizio, & poco dopo la morte dell' Antichristo, quando si oscureranno il Sole, & la Luna: La ragione loro è, perche san Matteo mette tutti questi segni insieme, dicendo. Dopo la tribulatione dell' Antichristo, si oscurerà il Sole, e la Luna, *Et tunc apparebit signum filij hominis in celo.* Onde san Clemente nelle sue constitutioni libro 7. capit. 3. mette prima la morte dell' Antichristo, Secondo, l'apparitione della Croce. Terzo, il suono della Tromba. Quarto, la resurrexione. Quinto, la uenuta del Giudice. Questo istesso ordine approua Hippolito nel lib. de Consumatione Mundi; E dà la ragione, perche l' Antichristo proibirà a i fedeli di usare il segno

gno della Croce, e comanderà, che vñino il suo carattere, per questo dopo la morte di lui apparirà la Croce in segno della vittoria di Christo, & anco per ridurre le genti a penitenza. Altri tengono, che la Croce apparirà nell'istesso giorno del Giudizio, & che aparendo la Croce, comparirà il Giudice; così tiene sant'Anselmo nell'Elucidario, & dice, che la Croce sarà come la Bandiera, che vā auanti l'Imperatore.

La terza cosa è; Quanto tempo starà la Croce in aria, & si vederà dalle genti? Respondo, che starà quanto tempo durerà il Giudizio; così scriuono i Santi Patri, che trattano di questo misterio, & conuiene così, per che essendo ella lo stendardo del Giudice, deue stare mentre il Giudice stā a giudicare. Di più l'aspetto di lei seruirà per confondere gli inimici di Christo nel Giudizio.

La quarta, & vltima cosa è, circa il modo come starà, ò apparirà la Croce? Respondo, che l'apparitione potrà essere in due modi: Il primo è, che appařisca, e stia ferma nell'aria; Il secondo modo è, che sia portata da un'Angelo, come stendardo del Giudizio.

ce, & chela porti auanti il Giudice per aria fino al luoco del Giuditio, & questo secôdo modo è più probabile.

Dimandera vno, se insieme con la Croce appariranno gli altri stromenti della Passione? A questo risponde san Tomaso ne gli Opusculi, opusc. 2. capit. 244. e dice, che anco gli altri stromenti della Passione si mostreranno con la Croce: E Viguerio cap. 21. §. 2. verso. 6. riferisce che alcuni hanno detto, che tutti i segni della Passione sarebbono portati da gli Angeli auanti di Christo venendo al Giuditio. Ma questo, non ui essendo reuelatione alcuna nella diuina Scrittura, ne traditione, non si può affermare per certo, onde sono più pre-

sto pie meditationi, le quali

si possono tenere per

probabili; per-

che non re-

pugna-

no alla sacra Scrit-

tura, ne alla

Chiesa.



Della maestà, e gloria, con la quale
Christo verrà à Giudicare il
Mondo. Cap. 21.



E noi parliamo della gloria dell'anima di Christo nostro Signore, e delle doti gloriose del corpo di lui, dico, che uerrà cō la medesima gloria dell'anima, e con le medesime doti del corpo, con le quali ascese in cielo, e le quali egli ha horra, che siede alla destra del suo Padre celeste: Così lo significò l'Angelo nell'Ascensione, quando disse; *sic ueniet quemadmodum uisistis eum euntem in celum.* E la ragione e, perche, tanto la gloria dell'anima, come le doti del corpo glorioso, sono ferme, & immutabili. *ecce ois illos. illos.*

Mate noi parliamo della maestà, & apparato eterno, con il quale Christo verrà a giudicare, dico, che sarà grande, e marauiglioso, così lo predisse egli stesso, e fu scritto da san Matteo, al cap. 24. & 25. Primieramente dice, che uerrà *in nubibus. celsum uir*

ostendit

S 3

sute

AR.
ca. i.

tute multa, & maestate. Si che per comandamento diuino, e ministerio de gli Angeli si congregheranno molte nuuole chiarissime, e splendissime, delle quali si farà vn maestoso Trono, nel quale sederà il Giudice: Hor la chiarezza di questo Trono, e lo splendore del corpo glorioso di nostro Signore faranno sì marauigliosa, e stupenda vista, che fuor di modo diletterà i Santi, e spaurenterà i reprobis.

Dice di più, che verrà *cum uirtute multa*; Vuol dire, che nel suo venire faranno molte cose in segno del suo Imperio, e potenza diuina, come tuoni, terremoti, suono di trombe, e simili, conferme a quello de' Re: *Dominum formidabunt aduersarij eius, & super illos in celis tonabis, Dominus iudicabit fines terra.*

1. Re.
ca. 2.

cap.
mii.

Terzo, verrà accompagnato da tutti gli Angeli, così lo dice san Matteo nel luogo citato; *Veniunt omnes Angeli eius cum eo*; E Giuda nella sua Canonica dice: *Ecce venies Dominus cum sanctis militibus suis facere iudicium contra omnes, & arguere omnes impios.*

Il dubbio, che qui si può fare, è, quello

questo: Se gli Angeli verranno nella loro sostanza spirituale, ò pure in corpi assunti: E se bene di questo non habbiamo certezza alcuna nella diuina Scrittura; Nondimeno, è molto verisimile, che assumeranno corpi splendidi, e gratiosi: E che così si faccia, conuiene, primo, perche questa seconda venuta sarà sensibile, la pompa, & apparato eterno sarà sensibile, i segni della Passione, che anderanno auanti il Giudice, saranno sensibili, conuiene dunque, che anco i ministri, e quei, che accompagneranno il Giudice, appariscino sensibili per i corpi assunti. Secondo, perche nell'Ascensione di nostro Signore, gli Angeli apparuerono in forma di giouani in vesti bianche, è probabile dunque, che anco al Giudizio venghino in forma humana, e pomposamente vestiti.

Con questa pompa verrà il Giudice, il quale giunto che sarà nel luogo del Giudizio, sederà con maestà nel suo Trono, come si dice nell'Apocalisse, *Et vidi tronium magnum candidum, & sedentem super eum.* s. Matteo anco ra dice: *Tunc sedebit super sedem maiestatis sue:* Origene sopra s. Matteo

At.
ca. I.

c. 10.
c. 25.

tratat. 34. intende quello sedere di Christo metaforicamente, e che dalla Scrittura si mette per dichiarare la gloria, e maestà di Christo Giudice; Non dimeno è meglio intenderlo nella propria significatione, cioè, Christo veramente sederà come Giudice nel trono della sua Maestà; Il che ha predetto il Profeta, quando disse; *Sedisti super tronum, qui iudicas iustitiam.*

Sal. 9

c. 24.

Quello ancora, che dice s. Matteo: *Sicut fulgur exit ab Oriente, & paret usque ad Occidentem, ita erit aduentus filij hominis;* si può intendere, e dello splendore, e della velocità, con la quale Christo verrà a giudicare, & anco dello spauento, che darà la sua venuta.

Se con Christo altri ancora hanno a sedere, e giudicare.

Cap. 22.



He oltre Christo, supremo Giudice habbino ad assere altri Giudici, e sedere con lui nell'estremo Giudizio, & verità di Fede

de, espressa in s. Matteo, con queste parole; *Cum sederis filius hominis in sede Maiestatis suae, sedebitis, & vos super sedes duodecim iudicantes duodecim tribus Israel*: Il medesimo è scritto da s. Luca al capit. 22.

c. 19.

Per maggior chiarezza di quello, che qui si dira, è da notare, che il giudicare è atto di giurisdizione, e di suprema potestà, la quale giurisdizione nell'estremo Giudizio è comunicata solamente a Christo, perche Christo solo ha la suprema potestà; Ai Santi poi intanto si attribuisce il giudicare, inquanto partecipano di qualche azione, & honore appartenente al Giudizio. E questo può essere in tre modi. Il primo modo è per comparatione, nel qual modo si dice, che i giusti con la vita loro condannano i peccatori, perche dimostrano, che hanno fatto male, per il che sono degni di pena, e che se haueffero voluto, harebbono potuto far bene; Et a questo modo la Regina d'Austri, & i Niniuiti condanneranno la generatione di Giudei, perche questi non hanno fatto, come quei fecero, potendolo, e douendolo fare: Cosi anco s'intende quello,

f. 19.

quello, che disse Christo in s. Matteo: *Se debitis iudicantes de decem tribus israel*; e dando la ragione di questo, dice: *quia vobis credentibus, illi credere noluerunt*; Dunque il credere di quelli, con tenerà l'ottinatione, & incredulità, di quelli: Così espone questo luogo s. Girolamo, & il medesimo dice s. Chrisostomo sopra San Matteo homil. 65. E ben vero, che questo non è propriamente giudicare, perche non suppone giurisdittione, ne manco è profetire, ouero approuare la sentenza, che è in qualche modo giudicare, come appresso si dirà. L'altro modo di giudicare, è, quando vno, se bene non ha autorità di giudicare, pure, perche assiste al Giudice approuando, e lodando la sentenza di lui, conforme a quello: *Iustus es Domine, & rectum iudicium tuum*: per questo si dice giudicare, e così (secondo s. Ambrosio in Luc. capit. 22.) giudicheranno quei, che con Christo sederanno nel Giudicio. Il terzo modo è, per participatione non solo dell'honore, perche nell'estremo Giudicio non oratamente sederanno con Christo nelle loro sedie, ma anco perche secondo s. Tomaso nel-

sal.

x18.

la distin. 47. quest. 1. artic. 2. partiperanno dell'attione giudiciaria, per che Christo promisse l'uno, e l'altro, cioè sedere, e giudicare: I Santi dunque, che sederanno con Christo nel Giudizio, partiperanno dell'attione giudiciaria, perche referiranno, e notificheranno la sentenza di Christo a quei, che saranno giudicati: Tutto questo è cauato da san. Tomaso nel luoco citato.

Altri ancora probabilmente dicono, che giudicare dice due cose; Vna è discutere la causa, e conuincere il reo; L'altra è, dare la sentenza: I Santi partiperanno della prima, perche conuinceranno i peccatori, prouando con ragioni, e con l'esempio loro, che poteuano far bene, e guardarsi dal male, per questo si diranno giudicare: Ma la sentenza, che è atto principale del Giudizio, la darà Christo.

Diciamo hora, chi sono questi, i quali nell'estremo Giudizio cō Christo sederanno, e giudicheranno al modo detto: Ricardo de Santo Vittore nel libro, che egli fa de potestate iudiciaria, dice; che saranno solamente i dodici Apostoli, perche a
questi

1. Cor.
ca. 6.

questi soli Christo ha promesso tale privilegio. Ma S. Agostino de Ciuit. Dei, lib. 2. cap. 5. e Beda nell'homilia di S. Benedetto refutano tale opinione, con dire, che se così fusse, San Paolo non sarebbe vno de' Giudici, essendo egli fuor de' dodici Apostoli, il che è falso, perche ha detto di se stesso, che giudicheran ancora gli Angeli: A quello di Christo si risponde, che nominò solamente dodici sedie, perche parlaua con gli Apostoli, i quali all'hora erano dodici; Ma dice Abulense in Matt. cap. 19. che quel numero è messo per indefinito, e comprende tutti quei, che imiteranno la vita apostolica.

Altri dicono, che i Giudici saranno tutti quei, che saranno stati canonizzati dalla Chiesa: Ma questa opinione non ha buon fondamento, perche altra cosa è, l'essere approuato dalla Chiesa, & altra, l'hauere privilegio di Giudice: La Chiesa quando canoniza alcuno, l'approua per Beato, e Santo, ma non li dà privilegio di Giudice.

La terza opinione è di coloro, i quali dicono, che saranno Giudici tutti quei, che habbano fatta professione di

di volontaria pouertà, così tiene san Tomaso nel quarto delle sentenze, d. 47. q. 1. art. 2. & è opinione comune così tra i Teologi, come tra i Santi Padri; E si proua, perche hauendo San Pietro detto a Christo, *Eccen nos reliquimus omnia, & secuti sumus te, quid ergo erit nobis?* rispose Christo: Nel Giudicio uniuersale sederete Giudici anco uoi; Hor questa promessa fu fatta a quei, che haueano lasciati i loro beni temporali, e per amor di Christo si erano fatti pueri per seruirlo più speditamente: E questo è quello, che significò Giob, quando disse: *Non saluat impios, & iudicium pauperibus tribuit.* Sant'Antonio nella terza parte della sua summa, tit. 16. cap. 5. §. 8. sopra ciò tocca vn punto di molta consideratione, & è questo: La prerogatiua di Giudice non si dà per la sola pouertà uolontaria, perche molti religiosi fanno professione di pouertà volontaria, nel resto poi sono imperfetti, e non è verisimile, che coltoro, ancor che si saluino, habbino ad essere Giudici con Christo, e giudicare gli altri: Dunque per essere Giudice, bisogna, che con la pouertà volontaria sia con-

Mat.
c. 19.

c. 38.

congiunta la buona vita, imitando la
 perfettione di Christo, il che si con-
 tiene in quella risposta che diede
 Christo a San Pietro; quando disse;
Vos, qui secuti estis me, cioè, imitando
 la mia vita, *Sedebitis super sedes duode-
 cim iudicantes, &c.* Si che i poveri di
 volontà, e perfetti di vita, sederanno
 Giudici con Christo; La povertà si
 ricerca, perche non può essere buon
 Giudice, chi non è staccato da' beni
 di questa vita; Secondo, si richiede
 perfettione, e santità di uita, perche
 conuiene, che gli imperfetti siano
 giudicati da perfetti: Il che intese S.
 Paolo, quando disse: *Spiritualis an-
 tem iudicat omnia*; cioè, chi è perfetto,
 e fuor di passione, può giudicare ret-
 tamente.

2C.
 61.2.

Di più, è da notare, che la preroga-
 tiua di Giudice, corrisponde all' Au-
 reola, che si darà a i Beati, perche si
 darà a i poveri, e perfetti, come pre-
 mio accidentale, e farà vn particolare
 contento, che haueranno di hauere
 lasciato quanto haueuano, e poteua-
 no hauere nel Mondo, per amore di
 Dio. Se mi dimandi, quanta deue
 essere la perfettione della uita ne'
 professori di povertà uolontaria per
 otte-

ottenere questo premio accidentale ?
Ti respondo , che questo lo sà Iddio
solo ; Nondimeno dice Ricardo de
potest. iudic. che deuono essere di
cuore puro , & eleuato nella contem-
platione delle cose diuine ; Abulen-
se in Matt. cap. 19. aggiunge , che an-
co deuono hauere insegnato agli al-
tri con l'esempio loro la perfettio-
ne, secondo il detto di Christo ; *Qui
fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur
in regno celorum.*

Mat.
ca. 9.

Alcuni (come cita Suarez nel to-
mo secondo della terza parte , disp.
57. sect. 4. pensano, che anco habbino
ad essere Giudici tutti quei , che in
questa uita hanno hauuta qualche ec-
cellenza di virtù, e nell'altra segondo
to grado di gloria , massimamente se
hanno hauuta gratia di non peccare
 giamai mortalmente , ò molto di ra-
do, ancorche non siano stati religiosi,
ne di professati pouerta uolontaria; E
questa dottrina cauano da S. Girola-
mo epist. 28. da S. Agostino Salmo
49. & epist. 89 e da S. Gregorio lib.
20. Mor. cap. 16. S. Gnselmo ancora
nel suo Elucidario dice , che molti
de' Martiri, de' Confessori, de' Vergi-
ni, e d'altre persone di segnalata per-
fet-

fezione, ciascuna nel loro stato, sederanno con Christo nel Giudizio a giudicare al modo di sopra detto.

Occorre qui vn dubbio, & è questo; Se gli Angeli ancora hanno a giudicare: san Tomaso nel luoco citato, alla dist. 47. dice: che gli Angeli giudicheranno solamente nel secondo modo detto di sopra, cioè, consentendo, & approuando la sentenza del Giudice, e che non sederanno come gli altri Giudici, ma assisteranno come ministri del Giudice, perche conuiene, che la generatione humana sia giudicata da quei, che sono della medesima natura humana.

Chi sono quelli che hanno ad essere giudicati nell'estremo Giudizio. Cap. 23.



He tutti gli huomini, che sono stati dal principio del mondo, e saranno fino alla fine, si habbino a trouare presenti nell'ultimo Giudizio, è cosa certa nella diuina Scrittura.

tura. Onde san Matteo dice, che tutte
legenti si congregheranno auanti di
Christo; E san Paolo a i Romani, di-
ce, che tutti staremo auant' il tribu-
nale di Christo; il medesimo repete a
i Corinti. Ma da queste autorità non
seguita, che tutti, habbino ad essere
giudicati, perche alcuni, vi possono
interuenire, come ministri, altri co-
me testimoni, altri come rei, ò accu-
satori: Hor di questi ragionaremo nel
presente capo.

Il primo dubbio dunque è de gli
Infedeli, se faranno giudicati, e co-
me; Molti Santi Padri tengono, che
gl' Infedeli non faranno giudicati,
perche in s. Gionanni si dice, che già
sono giudicati: *Qui non credit* (dice
egli) *tam iudicatus est*. Di questo pare-
re sono Lattantio lib. 7. cap. 20. s. Ago-
stino serm. 38. de Sanctis, s. Gregorio
lib. 26. Mora. c. 20. e molti altri.

I Teologi Scolastici dichiarano que-
sta sentenza de' Santi Padri con una
distintione: & è; che sono due sorti
di Giudizio: Vno si chiama *iudicium*
discussionis, & è, quando la causa pri-
ma si discute, e poi si giudica: L'altro
si chiama *iudicium condemnationis*, &
è, quando senza discussione, si da la
sen-

c. 14.

2. cor.

ca. 5.

ca. 3.

sentenza di pena, ò di premio: Dicono adesso i Scolattici, che gli Infedeli saranno giudicati nel secondo modo, cioè, saranno condannati alla pena senza discutere, e senza esaminare la loro causa, perche è assai chiara, e manifesta: Non così i fedeli reprobì, perche questi hanno hauuto il fondamento della giustitia, che è la Fede, hanno ancora fatte alcune opere buone, bisogna dunque esaminare, e discutere la causa, per la quale sono condannati; Di modo, che quando la Scrittura, & i Santi Padri dicono, che gli Infedeli non saranno giudicati, s'intende del *iudicio discussionis*.

Altri Teologi fanno vn'altra distinctione, e dicono, che ne gl' Infedeli si possono considerare due cose: Vna è, l'essere essi esclusi dal regno de' cieli, il che gli auuiene per la loro infedeltà, la quale per essere causa manifesta, non ha bisogno di discussione: L'altra cosa è, che gli Infedeli saranno condannati a tanta pena del senso nell' Inferno, e di questo la causa non è manifesta, bisogna dunque discutere la causa, acciò apparisca la giustitia della diuina vendetta: Si che quanto a questa seconda causa gl' Infedeli

deli faranno giudicati con l'vno, e l'altro Giudicio, *discussiois, & condemnationis*: Il che è molto verisimile.

Il secondo dubbio è, de' Putti i quali prima che habbino l'vso della ragione muoiono senza Battesimo, se interuerranno al Giudicio vniuersale, e se faranno giudicati, ò non: Alberto nel quarto delle sentenze tiene, che questi Putti non solo non saranno giudicati, ma che ne anco compariranno al Giudicio. San Tomaso nella questione 5. de malo, nell'articolo 3. & anco nel quarto delle sentenze, dist. 47. quest. 1. ar. 3. dice: che questi Fanciulli saranno presenti al Giudicio, non per essere giudicati, ma acciò ueggano la gloria del Giudice; Dice di più, che non hanno cognitione della gloria de gli Eletti, nè sapranno, perche essi ne restano priui. Durando ancora nel secondo delle sentenze, dist. 33. que. 3. e Cartusiano nel quarto, dist. 47 q. 1. tengono, che questi Putti non saranno giudicati.

Quel, che ci pare più probabile nel presente dubbio, è quello; Primieraméte dico, che detti Fanciulli risuscitati, che saranno con gli altri, si troueranno nel Giudicio, perche
la

Ad
Rom.
c. 14.

la sacra Scrittura in più luoghi dice, che tutti ci presenteremo dinanzi al tribunale di Christo, & oltre, che questa è sentenza commune, vi è questa ragione: perche conuiene, che Christo sia da tutti conosciuto per Signore, e Giudice supremo, dunque questi Putti interuerranno al Giudizio, nel quale Christo si mostrerà Giudice, e Signore. Dico secondo, che questi Putti saranno giudicati, *non iudicio discussionis, sed iudicio condemnationis*, perche in essi non vi sono opere da discutere, & esaminare, e ui è la macchia del peccato originale, causa della dannatione. Così tiene San Bonauentura nel quarto, dist. 47. q. 3. art. 1. e lo seguita Soto nella q. 1. art. 3. ad 2. Sant'Agostino ancora nel libro 3. del libero arbitrio, cap. 23. dice chiaramente, che saranno giudicati; E nel libro 5. Hipognosticon dice, che saranno nella parte sinistra. Dico terzo, che questi Putti conosceranno molto bene tutto quello, che si far nel Giudizio uniuersale, perche haranno sensi, & intelletto per discorrere, come tutti gli altri huomini; Onde conosceranno, & insieme honoreranno Christo, come loro

loro Signore: Vederàno chi v'alla Inferno, e chi alla felicità celeste; Et intenderanno, che il tutto si fa per giusto giudicio di Dio: Similmente giudicheranno essere giustamente fatto da Dio, che essi non uadino all' Inferno con i Dannati, ne in cielo con i Beati. E probabile ancora, che habbino a conoscere la causa, per la quale essi sono esclusi dal regno de' cieli, perche nel Giudicio si manifesterà la cascata di Adamo, & il danno, che fece a i posteri.

Il terzo dubbio è, se gli huomini giusti hanno da essere giudicati. In questa materia i Teologi conuengono in due cose; Prima, che tutti i giusti saranno giudicati *iudicio approbationis*, cioè per publica sentenza saranno dichiarati meriteuoli della beatitudine, onde saranno chiamati a possedere il regno de' cieli. L'altra cosa è, che parlando del Giudicio di scussionis, conuengono, che quei giusti, i quali in questa vita non hanno commesso peccato, ne mortale, ne veniale, come è stata la Beatissima Vergine, & quei Fanciulli, i quali battezzati auanti di peccare sono morti, non saranno giudicati di que-

T sto

Mat.
c. 25.
2. cor.
ca. 5.

sto giuditio discussionis, perche in questi non ci è, che discutere, ò esaminare, poiche non hanno fatto male alcuno.

Il dubbio dunque resta solamente di quei giusti, i quali in questa vita hanno operato bene, & male; se questi tali saranno giudicati con discutere, & esaminare l'opere loro. Il Maestro delle sentenze nel 4. diff. 13. Viguerio ca. 21. §. 3. vers. 8. & Sonnio de extremo iudicio, cap. 6. tengono, che nessuno giusto si giudicherà *iudicio discussionis* de' peccati già scancellati per la penitenza, & che tali peccati non si manifesteranno nell'estremo Giudicio, ma solamente si manifesteranno i meriti loro; perchè la diuina Scrittura in più luoghi dice, che i peccati perdonati, si copriano, si scancellano, si scordano: ma se nell'estremo Giudicio si hauessero a reuelare, non farebbono ne scordati, ne scancellati; Di più se i peccati de' giusti si manifestano, sarebbe con vergogna, & rossore loro, & così nel Giudicio farebbono più presto svergognati, & confusi, che lodati, & honorati.

Altri tengono; che tutti i peccati de' giusti così mortali, come veniali
si han-

si hanno a manifestare nel Giudizio: è dottrina di san Tomaso nel quarto dist. 43. art. vlt. di Santo Bonauentura art. 2. q. 2. & 3. & di Soto d. 47. qu. 2. art. 3. cauata da sant' Agostino nel libro delle Meditationi al capi. 4. doue dice; *Ecce coram tot millibus populoꝝum nuda buntur omnes iniquitates meae, tot agminibus Angelorum parebunt uniuersa scelera mea, non solum actuum, sed etiam cogitationum*: Et in san Matteo al cap. 12. è scritto, che nel Giudizio si renderà conto anco delle parole otiose. Da qui si inferisce, che questi giusti saranno iudicati *iudicio discus- sionis*, cioè si mostrerà che le buone opere loro hanno preualuto a i peccati, & che i peccati sono stati intieramente purgati; Così ancora saranno manifestati i peccati de' reprobì, etià scancellati per la penitenza, non per essere puniti di nuouo, ma acciò si manifesti la giustitia, e misericordia di Dio: Al fondamento loro si risponde, che la Scrittura quando dice, che i peccati remessi si scancellano, e scordano. s'intende, che non resta macchia di essi nell'anima, e che Iddio non si ricorda di essi per punirli, ne per confondere i Beati. Alla ragione

si dice che i Beati non sono capaci di passioni; Onde si come la memoria de' peccati commessi, de' quali ne hãno fatta penitenza, non apporterà loro vergogna, ò tristezza, così ne meno la manifestatione di essi: altrimenti ogni volta, che si predicasse del peccato di Pietro, ò della Maddalena, apporterebbe a loro vergogna, e dolore; E non è così, ma più presto si rallegrano, perche ne risulta gloria al Signore; Si che sarà tanta la contentezza de' Giusti per la penitenza fatta de' loro peccati, e del perdono ottenuto, che non solo haranno a bene, che si publichino i loro peccati, ma desidereranno, che si manifestino a tutto il mondo, acciò si uenga a conoscere la bontà, la potenza, e misericordia di Dio.

Il quarto dubbio è de gli Angeli così buoni, come mali, se saranno giudicati: A questo dubbio primieramente dico, che tutti gli Angeli tanto buoni, come mali compariranno nel Giudizio, & in questo conuengono tutti; De' buoni lo dice la diuina Scrittura, che verranno con Christo al Giudizio; De' mali, appartiene alla gloria di Christo, che vi interuenghino

Mat.
c. 25.

ghino, acciò riconoschino, e si humili-
no a Christo, Signore di tutti, con-
forme a quello dell' Apostolo ai Ro-
mani, *Mihi flectetur omne genu*; doue
parla del giorno del Giuditio. Dico
secondo, che è molto probabile, che
gli Angeli habbino ad essere giudi-
cati *iudicio approbationis*, i buoni, & *iudicio condemnationis* i mali, come tiene
san Bonauentura nel quarto dist. 47.
art. 1. q. 4. e Riccardo artico. 1. quest. 6.
e lo significa san Pietro al cap. 2. nel-
la sua Epistola seconda, quando de'
Demonij dice, *in iudicium reservari*,
nel quale saranno da Christo conden-
nati, & in tal maniera mandati

all' Inferno, che di là non

possano più uscire.

Quello, che di-

ce l' Aposto-

lo; Ne-

sci

scis quoniam Angelos iudica-

bimus? s'intende, ap

prouando la sen-

tenza di Chri-

sto.

6. 14.

Della manifestatone dell'opere
di ciascuno, e della senten-
za del Giudice.

Cap. 24.



Eccl.
c. 12.
ep. 2.
ca. 5.

Bisogna qui presupporre come nel precedente capo si è tocco, che nel l'estremo Giudizio si giudicheranno, & insieme si manifesteranno tutte le opere de gli huomini, così buone, come male, quelle per essere approuate, remunerate, queste per essere reprobate, e punite: Così lo dice il Sauio: *Cuncti, quæ sient, adducet Deus in iudicium pro omni errato, siue bonum, siue malum sit*; E l'Apostolo ai Corinti ci ammonisce, come bisognerà, che tutti ci presentiamo innanzi al tribunale di Christo, *ut referat unusquisque proprii corporis, pro ut gessit, siue bonum siue malum*; Il medesimo afferma no i Teologi in 4 distin. 43. e danno questa ragione, perche altrimenti non sarebbe Giudizio vniuersale, se le cause della sentenza non si manifestassero a tutti.

Cir-

Circa il modo, come si farà quella manifestazione, dico, che si può fare in due modi: uno è, con voce sensibile, & humana: l'altro è mentale, rappresentando nella mente quel, che si vuole manifestare: Dico adesso, che la manifestazione delle opere non si farà tutta con voce sensibile, perche non è necessario, e la cosa andrebbe troppo a lungo, ma sarà parte mentale; Mi dichiaro: E uerisimile, che le opere di misericordia, e li peccati contrarij si habbino a manifestare con voce sensibile, non in particolare di ciascuno, ma in commune di tutti quelli, che staranno alla destra, & alla sinistra, come racconta san Matteo, dicendo, che Christo dirà; *E surui enim & dedistis mihi manducare, &c.* Con voce anco sensibile si loderanno i

c. 28.

Martiri, i Religiosi, le Vergini, &c. Dico secondo, che di molte opere così di virtù, come di peccati, la manifestazione sarà mentale, cioè, le opere di ciascuno tanto buone, come male si rappresenteranno nella coscienza di ciascuno come in vn libro, e così si manifesteranno agli altri. Il che, dice s. Agostino de Ciu. Dei, libro 20. capit. 14. si farà per virtù diuina con

gran chiarezza, e gran prestezza: le sue parole sono queste; *Quandam vim esse intelligendam diuinam, qua fier, vt cuique opera sua bona, vel mala, cuncta in memoriam reuocentur, & mentis intuitu mira celeritate cernantur.* Il medesimo conferma S. Tomaso nel supplimento q. 88. art. 2. seguito da gli altri Teologi nel quarto, alla d. 43.

6. 25. Della sentenza del Giudice, occorre primieramente vn dubbio, & è questo; Se con vna sentenza si condanneranno tutti i reprobì, e con vn'altra si premieranno gli eletti, ò pure di ciascuno si darà la propria sentenza; Quel, che fa difficoltà, è, perche in San Matteo ci è significato, che la sentenza si darà in comune, *ite maledicti; Venite benedicti.* Dall'altra parte, non tutti i reprobì haranno la medesima pena, ne tutti gli eletti il medesimo premio, bisogna dunque, che ogn'vno habbia la sua sentèza particolare, conforme a i meriti, & a i de meriti di ciascheduno. Dico dunque, che se bene faranno chiamati gli Eletti tutti insieme a possedere il regno celeste, nondimeno ogn'uno intenderà il grado di gloria, che egli hauerà, e questo non è necessario, che
l'in-

l'intendano con voce sensibile, ma basta, che l'intendano mentalmente: Così anche i reprobì con voce sensibile saranno separati da Christo, nel che è significata la pena del danno, e faranno mandati al fuoco eterno, & in questo è significata la pena del senso, quanta poi sarà questa pena, l'intenderanno mentalmente per virtù diuina.

Secondo; La sentenza sarà sì giusta, e sì risoluta, che non vi sarà luogo per intercedere, ne via per reuocarla, Così lo dice il Sauio ne' Prou cap. 6. *Zelus enim, & furor Viri non parcat in die iudicii, nec acquiescet cuiusq; precibus, nec suscipiet pro redemptione dona plurima.* Di questo istesso tratta S. Agostino nel sermone de Tempore, serm. 67. San Gregorio nell'homilie sopra l'Euangelio, homil. 1. & 12. e S. Bernardo nella Cantica, serm. 55.

Terzo, Se bene le sentenze particolari si daranno mentalmente, per le quali ciascuno intenderà, che premio, ò che penali toccherà, nondimeno saranno note a gli altri non altrimente, che se si dessero con voce sensibile, & quello si farà, perche così richiede la ragione del Giudizio

vnuerſale, acciò a tutti ſia nota la giuſtitia, con la quale ſi giudica. L'al tre ſentenze, delle quali vna farà comune a tutti gli eletti, l'altra a tutti i reprobi, ſecondo Anſelmo nell' Elucidario ſi daranno con voce ſenſibile, come anco ſi è rocco di ſopra, e lo conferma Abuienſe ſopra S. Matteo cap. 24. q. 33. perche eſſendo il Giudicio ſenſibile, conuiene, che almeno le ſentenze comuni ſi diano con voce ſenſibile. Se mi dimandi quanto tempo durerà l'atto del Giudicio, ti reſpondo con S. Agottino lib. 20. de Ciu. cap. 1. che non ſi può ſapere di certo, e ſe bene comunemente ſi chiama il giorno del Giudicio, nondimeno per quel giorno ſ'intende tutto il tempo, che durerà l'atto del Giudicio.

Finalmente la ſentenza farà sì efficace, che ſubito farà eſſeguita. Onde ſubito, che Chriſto dirà: *Itē maledictionem eternam*, ſia priuà la terra di donde uſciranno ſpauentole fiamme di fuoco, & in ghiottirà quei miſeri dannati, & i Beati con giubilo ſaliranno in Cielo con Chriſto.

Della Renouatione del Mondo.

Capit. 25.



He dopo il Giudizio, e
salita di Christo in cie-
lo si habbia a rinouare
il Mondo, lo dice la
diuina scrittura in più
luochi, come in Isaia:

*Ecce ego creo celos nouos, & terram no-
uam, & non erunt in memoriâ priora: E
nell'Apocalisse; Vidi celum nouum,
& terram nouam. E S. Pietro chiara-
mente dice: Nouos celos, & nouam
terram secundum promissâ ipsius expe-
ctamus;* così ancora l'intendono i San-
ti Padri, che espongono questi luo-
chi: Finalmente la ragione di con-
gruentia pare che voglia l'istesso: im-
perciocchè, essendo questo Mondo
fatto per gli huomini, e massimamen-
te per gli eletti, & essendo che nel
Giudizio lo stato de' gli eletti si rino-
uerà, e perfettionerà, conuiene, che
anco il mondo si rinoui, e perfettio-
ni: Di più il Mondo adesso e accom-
modato alle generationi, & corruttio-
ni, dopo il Giudizio nõ vi farãno più
generationi, ma vitâ immortale, con-

c. 65.

c. 21.

Ep. 2.

ca. 3.

ui ene dunque che il mondo s'accomodi allo stato della uita immortale.

Quinto al modo, come si farà questa renouatione, & in che consilterà, è qualche dubbio: Alcuni tengono, che si crearanno nuoui cieli, & nuoui elementi, & quelli, che hora ui sono non corromperanno, ò annichileranno; Altri dicono, che questa renouatione sarà solamente ne gli elementi, i quali si muteranno tutti, & che i cieli non si muteranno quanto alla sostanza. Ma è più probabile l'opinione, la quale dice, che nell'innouatione del Mondo, ne cieli, ne elementi si muteranno quanto alla sostanza, come chiaramente lo dice il Profeta con queste parole; *Ipsè dixit, & facta sunt, ipse mandauit, & creata sunt, statuit ea in aeternum, & in saeculum seculi, preceptum posuit, & non preteribit*; Il che almeno si deue uerificare nelle parti integrali del Mondo, che sono i cieli, e gli elementi, i quali secondo questa opinione si rinoueranno solamente quanto ad alcuni accidenti, e proprietà. Benche del Cielo Empireo dico, che ne quanto alla sostanza, ne quanto a gli accidenti si toccherà: la ragione è, perche questo cie-

lo

Sal. I

148.

Io è stato da Dio creato, non per queste cose inferiori, ma che sia Trono della santissima Trinità, e se sia perpetua de gli Angeli, e de gli huomini Beati. Di più, questo cielo è perfettissimo, dunque non ha bisogno di renouatione.

Gli altri cieli dunque si innoueranno primo, quanto alla luce, perche faranno più chiari, e come dice Isaia, c. 30. lo splendore del Sole, e della Luna sarà molto maggiore. Secondo, quanto al moto, perche cesseranno di muoversi, poiche non faranno più le generationi, alle quali seruivano i moti celesti.

Gli Elementi, i quali così impuri come adesso sono, seruono a gli huomini anco nel peccare, si rinoueranno con il fuoco della conflagratione, perche si purgheranno da tutte le qualità straniere, le quali si veggono nell'aria, nell'acqua, e nella terra: onde i Filosofi con ragione dicono gli Elementi adesso essere impuri, e quasi misti; Si che dopo la conflagratione, e renouatione, dice San Tomaso nel quarto, dist. 48. q. 2. art. 4. che la terra nella sua superficie sarà risplendente come vetro: l'acqua, come cristallo; l'aria,

Taria, come è adesso il Cielo, il fuoco sarà lucido, come è adesso il Sole, la Luna, e le Stelle, & a questo modo il Cielo si dirà nuouo, e Terra nuoua, e tutto il Mondo renouato.

Tutti quei luochi della Scrittura ne' quali si dice, che *caeli transibunt, caeli peribunt*, e che si crearanno nuouo cieli, e nuoua terra, si possono esporre quanto allo stato, e ministerij loro, i quali si muteranno, e per questo si può dire, che saranno cieli nuouo, perche haueranno nuouo stato, e nuouo ministerij; Benche S. Agostino de Ciuitate Dei, lib. 20. cap. 18. l'espone del cielo aereo.

c. 30. Quando si farà quella renouatione: Alcuni tengono, che si farà auanti la resurrettione, acciò risuscitando gli huomini a nuoua uita, trouino renouato il Mondo: S. Agostino nel luogo citato mette la conflagratione, e renouatione del Mondo all'ultimo fuoco dopo fatto il Giudizio; Il medesimo tiene Giuliano Pomerio nel 2. lib. Prognosticon c. 46. S. Anselmo nel suo Elucidario, e Prospero in Dimidio Temporis, cap. 1. & 20. La ragione e, perche se il Mondo si ha a purgare per essere stato macchiato, per

per i peccati de gli huomini, dunque se si purgherà auanti il Giuditio, bisognerà un'altra volta purgarlo dopo il Giuditio, perche i Dannati, che veranno al Giuditio, lo macchieranno di nuouo con le loro beltemmie, il che pare inconueniente.

Da chi si farà questa renouatione del Mondo? Communemente dicono, che si farà dal fuoco della conflagratione, conforme a quel di san Pietro. *Elementa calore soluentur, terra autem, & quae in ea sunt opera, exurentur.*

ep. 2.

ca. 3.

Di questo fuoco habbiamo ragionato di sopra nel cap. 19. perche è il medesimo fuoco, che precederà il Giudice, quando verrà a giudicare; Hora resta solamente a dire, in che quantità sarà questo fuoco, che è proprio di questo luogo: Alcuni pensano, che fare in tanta quantità, che circonderà tutta la terra, e l'acqua insieme, e che ascenderà molto in alto; Quello è probabile; ma forse è meglio dire, che non è necessario, che sia in tanta quantità, perche in minore quantità può fare il medesimo effetto, circondando successiuamente la terra, e gli altri elementi.

Finita la purgatione, e rittoratione
del

Sal.
28.

del Mondo, dice s. Tomaso nel quarto d. 47. qu. 2. art. 3. que. 3. che tutte le bruttezze, & immòdutie, insieme col fuoco, che resterà saranno buttate nell' Inferno, e cita s. Basilio: Onde è uerisimile, che nella terra rimarrà quell'apertura, per la quale i Dannati andorno all' Inferno, fin tanto, che il Mondo sarà del tutto purgato.

Come resterà questo Mondo dopo la sua ristoratione.

Cap. 26.



Purgato, che sarà il mondo, quel, che in comune si può affermare, è, che il Mondo resterà in quella disposizione, che sarà più conueniente per la sua bellezza, & ornamento. Primieramente dūque i Cieli non si moueranno più, perche il moto loro seruiua per le generationi, le quali all' hora saranno tutte finite, per questo cessarà anco il moto de' cieli; Onde nell' Apocalisse si dice, che non vi sarà più tempo, perche il Sole non girerà.

c. 10.

girerà; Isaia ancora dice; *Non occidet
ultra Sol tuus, & Luna tua ultra non mi-
nuetur*; si che il Sole, la Luna, e le Stel-
le si fermeranno senza variare, come
l'espone san Cirillo sopra san Gio-
uanni, libro 9. capit. 46. e lo conferma
san Tomaso nel quarto, dist. 48. q. 2.
a. 2. Benche molti tengono, che il mo-
to de' cieli cessarà nel punto della
Resurrettione, per che all' hora non
ui faranno più generationi, e corrut-
tioni, il che è probabile, ma e anco
probabile, che il moto celeste durerà
fino all'ultima purgatione del Mon-
do, che sarà dopola Resurrettione,
perche fino a quel tempo faranno al-
cune alterationi, e corruttioni di mi-
sti, lequali senza miracolo, non si po-
sono fare senza il moto celeste.

Cessando i cieli di muouerfi si il-
lustrerà tutto il Mondo, che non vi sa-
rà più notte, ne oscurità alcuna; E
non solamente i cieli, ma anco gli
elementi risplenderanno da ogni par-
te, e così il Mondo resterà tutto bel-
lo, perche da questo splendore rice-
uerà più ornamento, che adesso rice-
ue da' misti.

Occorrono quì due dubbij, Il pri-
mo è: Se nel Mondo vi faranno alcu-
ni

ni misti, come piante, oro, pietre pre-
 ziose, pesci, uccelli, e simili, Quel, che
 fa difficoltà, è, perche san Pietro nel
 ep. 2. luoco citato dice, che tutte le cose
 ca. 3. della terra si. bruiueranno; Ma se do-
 po il Giudizio hauessero ad essere al-
 cuni misti, non accaderia, che si disfa-
 cessero dal fuoco della conflagratio-
 ne, come l'oro, l'argento, e pietre pre-
 ziose. Dall'altra parte, se tutti i misti
 brucieranno, e si disfaranno, il Mon-
 do senza essi resterà eternamente im-
 perfetto, perche la varierà de' misti, è
 l'ornamento, e la bellezza del Mon-
 do: che cosa sarà la Terra senza le
 piante, senza fiori, e senza animali?
 Così de' gli altri elementi. Onde s.
 Anselmo nel suo Elucidario è di pa-
 rere, che la Terra resterà tutta fiorita
 a guisa del Paradiso terrestre; Perche
 ella riceuette il corpo di nostro Si-
 gnore, & è stata irrigata dal sangue
 di tanti Santi Martiri, per questo pen-
 sa s. Anselmo) che sarà perpetuamen-
 te ornata di fiori immarcescibili: Del
 la medesima opinione è Guillelmo
 Parisiense, come cita Cartusiano nel
 quarto, dist. 48.

Quel, che si può dire in questa con-
 trouersia, è questo; Primo acue essere
 certo

certo appresso ogn'vno, che tutti i misti saranno bruciati, e disfatti dal fuoco, come espressamente lo dice san Pietro, & gli Interpreti affermano, e negare quello, almeno sarebbe temerità. Resta dunque dubbio, se dopo la conflagratione, & renouatione del mondo si produrranno alcuni misti per ornamento de gli elementi, & perfettione del mondo. Dico secondo con Suarez nel secondo tomo della terza parte disp. 58. sect. 3. che l'opinione di s. Anselmo, & di Guillelmo, cioè; che nella terra habbino ad esser piante, herbe, e fiori, come si è detto di sopra cap. 16. non è improbabile, tanto più, che molti affermano, che nell' Inferno saranno vermi, solfo, & altre puzzulentie per tormentar i dannati: Così anco non pare assurdo, che nella terra siano delle piante, e fiori per ornamento di lei, & allegrezza accidentale de' Beati; Tutta uia, perche S. Tomaso nel quarto (la cui dottrina seguitano gli altri scolastici) tiene, che dopo la restoratione del Mondo non ui saranno animali, ne piante, ne misto alcuno, è bene seguitar la medesima opinione; la ragione è, perche questi misti sono
di

disp.
4.

Ad
Rom.
ca. 8.

di sua natura corruttibili: Et San Paolo dice, che in quello stato liberabitur creatura a seruitute corruptionis, dunque non ui saranno cose corruttibili; Di più tutti i misti sono per l'uso dell'huomo, dunque non ui essendo più l'huomo, ne meno vi saranno misti. Aggiungi finalmente, che senza il moto de' cieli i misti, ne generare, ne conseruare si possono, ma all' hora cesseranno i moti celesti, dunque non ui saranno misti, ne ui potranno essere senza miracolo.

L'altro dubbio è, Se la terra all' hora sarà tutta coperta dall'acqua, come pare, che richieda la naturale dispositione de gli elementi, ò pure resterà qualche parte scoperta, come stà adesso. La solutione dipende da un' altro dubbio, & è: Se i Fanciulli morti senza battesimo col solo peccato originale, habiteranno questo mondo, come alcuni vogliono, certo è, che quella parte della terra, doue essi staranno, sarà scoperta. Ma se detti Fanciulli staranno nel Limbo, oue hora stanno l'anime loro, la terra sarà tutta coperta dall'acque, perche tale è la dispositione de gli elementi, e se adesso non è tutta coperta dall'acque,

l'acque, è per l'habitatione de gli huomini. De' Fanciulli si dirà nel seguente capo.

Della conditione di quei Fanciulli, che sono morti senza Battefimo, dopo che saranno risuscitati.

Cap. 27.



I questi Fanciulli si sono dette molte cose nella prima parte di questo Trattato, come del Limbo, loro recetacolo, nel capo ottauo: Da chi sono condotte l'anime loro nel Limbo, nel capo decimo, & vigesimo nono; Dello stato dell'anime loro nel Limbo, e se patiscono pena del senso, nel capo trigesimo. Nella seconda parte poi si è detto come essi si troueranno presenti al Giudizio, e saranno giudicati, nel capo vigesimo terzo.

Resta hora che diciamo di essi tre cose: La prima è; La dispositione de'

de' corpi, con i quali risusciteranno: Et dico, che se bene sono morti piccoli, & molti sono morti nel ventre delle loro madri, nondimeno risusciteranno in età virile come gli altri di trenta anni in circa, con la distinzione del sesso; Et è probabile, che risusciteranno senza quelle deformità del corpo, che hanno hauute in questa uita, come alcuni tengono, che haueranno i Dannati, del che si è detto di sopra nel cap. 16.

La seconda cosa è, che vita faranno questi Fanciulli, & doue. Vn certo Vicentio (come cita Sant' Agostino de origine Anirę 1. cap. 2. & 1. 3. cap. 13.) senza fondamento alcuno tenne, che se bene questi Fanciulli hanno la macchia del peccato originale, nondimeno conseguiranno il regno del cielo; Ma questo è errore, & è stato sufficientemente confutato da S. Agostino con il testimonio di S. Giouanni, il quale espressamente dice: chi non sarà battezzato, non potrà entrare nel regno di Dio. Li Pelagiani ancora (come il medesimo Santo Agostino referisce de Hæresibus) dissero, che i putti non battezzati habbano fuor del regno di Dio vna certa

certa vita eterna, & beata, ma non dichiarano se sarà naturale; ò soprannaturale. Ambrosio Catarino nel libro de statu puerorum sine Baptismo; tiene, che questi Fanciulli dopo il Giuditio staranno in questo mondo, & in vn luoco ameno della terra, godetanno vna beatitu line naturale. Gregorio di Valentia nel secondo tomo della sua summa di sp. 6. q. 17. punct. 1. dice, che questa opinione di Catarino non si deue tenere, perche è senza fondamento, & non è conforme ai testimoni della scrittura, perche essendo quei Fanciulli per il peccato originale figliuoli d'ira, nimici di Dio, & dannati, non conuiene che habbino felicità alcuna. Suarez hel quarto tomo sopra la terza parte de Purgatorio di sp. 45. sect. 7 dice essere probabile, che questi Fanciulli dopo il Giuditio non habbino a stare nel Limbo; ma sopra la superficie della terra, & quindi vinceranno filosofando, & contemplando questo Mondo: Di più; conosceranno Dio come autore della Natura, l'ameranno, e lo loderanno; e dice, che di questo parere sono molti Teologi. A me piace questa opinione, e mi pare pia. Alle ragioni di Valentia

lentia si può dire, che non essendo questi Fanciulli nimici di Dio, per volontà propria, ne hauendo operato contra la sua santa legge, ne commesso peccato attuale, è probabile, che non si habbia ad usare con essi tanto rigore, che non solo siano priuati del regno de' cieli, ma anco stiano per sempre nel Limbo come in un'oscuro carcere.

La terza cosa è, Se questi Fanciulli haranno qualche afflittione, & tristezza per vedersi priui di quella felicità, la quale nel Giuditio viddero, che fu data a gli Eletti: La ragione di dubitare è, perche conosceranno che poteuano anco essi conseguire tanto bene, come altri simili a loro l'hanno cōseguito: Questo dubbio si è trattato nell'ultimo capo della prima parte, ma dell'anime de' Fanciulli, adesso lo trattiamo delle persone. Abulense in s. Matteo: cap. 23. quest. 662. & sotto de Natura, & gratia 1. cap. 14. pensano non essere inconueniente affermare, che sentiranno qualche tristezza: Sant' Agostino contra Giuliano l. 6. ca. 4. par che accenna il medesimo, perche dice che quei putti haranno a male, che siano separati del regno
di

di Dio, quale ameranno come creature capaci di esso, onde separandosi, sentiranno tristezza. Gregorio di Valentia nel secondo tomo della sua summa diff. 6. q. 17. punct. 4. tiene ancora, che sentiranno qualche dolore interno, benché sarà poco, perché conosceranno: che per la colpa altrui, & non propria hanno perduta la felicità.

Altri, tra quali è S. Tomaso nel secondo delle sentenze alla diffin. 33. pensano, che non avranno di ciò afflittione, o tristezza alcuna; Ma in affliggere la causa, perché non si affliggeranno di tanta perdita, sono vari. Alcuni dicono, perché conosceranno, che non l'hanno perduta per colpa loro, ma questo non toglie il dolore del danno ricevuto, ancor che da altri sia stato fatto. Altri dicono, perché intenderanno, che essi non sono capaci di quella gloria; Ne questo è vero, perché fanno, & nel Giudizio videro, che altri della medesima natura humana ne sono stati capaci. Di più conosceranno, che naturalmente sono inclinati a vedere Dio, dunque intenderanno, che ne sono capaci, come gli altri huomini, che

già l'hanno conseguita.

La ragione dunque perche non sentiranno tristezza, ne afflitione, è perche haranno la volontà sì retta, & sì subordinata al volere diuino, che si conformeranno in tutto, & per tutto, con la uolontà di Dio, & perche penseranno, che è stata determinatione di Dio, che essi non siano stati chiamati alla gloria celeste, per questo non ne sentiranno dolore, ma si contenteranno de beni naturali, che Id. tio ha loro dati. Di più, ringrazieranno Dio, che non siano del numero de' dannati al fuoco eterno, quali essi nel Giudizio vederanno andare all'Inferno con tanto cordoglio; Aggiungì ancora, che se si dolessero della felicità perduta, mentirebbono vita eternamente afflitta, e sconsolata, perche sempre & continuamente si doleriano & affligeriano, & questa sarebbe come pena del senso. Di questa opinione ancora è Suarez nel secondo tomo l'1.ª terza parte alla quest. 59. art. 6. in fine.

Il fine della seconda parte.

RICORDO AL CHRISTIANO LETTORE.



*V*ESTO è quanto
mi è occorso (Christiano
Lettore) à scri-
uere dell'altra Vita;
Resta hora, che tu
procuri in essa qualche buona in-
sione, e sorte; Il che non ti sarà
difficile, se ti persuaderai questa
verità; Che è impossibile, che vno
goda in questa vita, e poi goda nel-
l'altra; Voglio dire, che vno vi-
ua quì in spassi, e delitie, e cerchi di
darsi buon tempo, e che poi habbia
à godere i beni dell'altra vita, non
può essere, come chiaramente offer-
ma San Chrysostomo con queste pa-
role; Impossibile est, vt præsenti-
bus quis fruatur bonis, & futu-
ris. Delle bilancie, quanto m. l.

più alza, tanto l'altra più cala; Chi in questa vita godendo, si inalza, nell'altra calerà in luoco, doue à suo mal grado, li bisognerà patire: Questo à punto ci insegnò Christo, Maestro della verità, raccontando quello, che era accaduto à Lazaro mendico, & al ricco Epulone, al quale disse *Abraam*; Figliuolo, ricordati, che nella tua vita godesti, e Lazaro stentò; Adesso quì non v'è così, ma Lazaro è consolato, e tu sei cruciato. Nè la ragione vuole, che vn Christiano debba hauere più, ò meglio di quel, che hebbe il suo Signore. Se il Figliuol di Dio in tutta la sua vita hà patito, e stentato: Se la Madre sua santissima, & innocentissima; Se gli Apostoli carissimi amici di Christo; Se i Martiri, e quanti Beati sono in cielo, per via di tribulationi, e di patire sono entrati nel godimento celeste, come vuoi tu per
la

la via de' spassi, e de' piace. i entrare in cielo per godere nell'altra vita, ?.

Due luochi sono nell'altra vita, che ti fanno guerra perche ti possono torre, Et impedire il godimento del sommo bene; l'vno è l'Inferno, l'altro è il Purgatorio; Quello primo per sempre; Questo ad tempus; Nell'vno, e nell'altro si patisce tormento, conforme al male, che si è commesso. Hor se tu desidero di liberarti da questi due luochi, ti sono necessarie due cose: l'vna è, procurare di viuere in gratia di Dio, tenendo l'Anima tua libera dal peccato mortale; Et i questo ti aiuterà molto il frequentare la santo Confessione, e la santa Comunione; Quella purga l'Anima dai peccati; Questa la conforta a caminare verso al monte di Dio; Quello da uie, che libera dall'Inferno. è, il viuere, e morire in gratia di

Dio. L'altra cosa è, procurare di sodisfare intieramente in questa vita tutta la pena, che tu deuì per i peccati commessi; Perche ancor che tu muoia in gratia ai Dio, se qui non harai intieramente sodisfatto, bisogna, che sodisfacci patendo nel Purgatorio; Ma se tu con digiuni, e penitenze, con elemosine, & orationi, sedisfai qui perfettamente, senza patire, ne trattamenti nel Purgatorio, anderrai à godere l'infinito pelago d'ogni contentezza.

Nell'altra vita non si stimano i titoli, e le grandezze del Mondo, non apprezzano le ricchezze terrene, i piaceri sensuali sono seueramente peniti; Ma sostinano bene l'opere di misericordia, le deuotioni, le penitenze, & altre attioni virtuose; Hor se questo è vero, come è verissimo, non è pazzia la tua, che douendo tu andare all'al-

*l'altra vita , oue harai à stare per
sempre , lasciare di portare teco
quelle cose che iui sono prezzeate , e
caricarti quì di quelle cose , che iui
non sono stimate ? Lascia dunque
di cercare honori , di accu-*

mulare ricchezze ; e

procurare sen--

suali pia-

ceri ;

Et abbraccia l'opere pie;

se vuoi nell'altra

vita gode-

re .



TAVOLA

DELLA PRIMA

P A R T E.



He cosa s'intende per
l'altra vita. car. 13
De gli errori, ne' quali
sono cascati gli antichi
filosofi per non hauere
conosciuta l'altra vita.

car.

14

L'altra vita non si può conoscere senza
il lume della Fede, il quale ci inse-
gna come il mondo ha hauuto princi-
pio, che sarà fine, e quale sia la Creatio-
ne del primo huomo.

16

Di quanta importanza sia il lume de-
lla fede per non errare nella via della
salute, in quanto obliuion doue ha inue-
re à Dio, che ce l'ha dato.

20

Che dopo morte ui sia altra vita, si pro-
ua con molte autorità, e ragioni.

22

Quanto graue peccato sia negare l'altra
vita.

38

Negare l'altra vita nasce dall' maggio-
re Superbia, e più temeraria presun-
tione, che si possa immaginare.

39

In tre modi si può credere l'altra vita, e
quale

TAVOLA.

- quale è il proprio de' Christiani. 42
- Quando la ragione humana scema il me-
rito della fede, ò lo toglie a fatto. 44
- Quanto grau peccato sia il dubitare, se
dopo morte uisè altra vita; & quando
è heresia. 46
- L'istoria d'On Medico, che dubitò dell'
altra vita, scritta da S. Agostino 50
- Della prima porta dell'altra vita, che
è la morte. 55
- Tre pazze de' mondani, per non conside-
rare ne la morte, ne l'altra vita, con
varij esempi. 58
- Non azipenitenza, che si differisce sino
alla morte è biasma, & sicura. 61
- Quanto pericoloso sia il differire la sua
conversione, con varij esempi. 65
- Della morte in quanto è pena del primo
peccato. 74
- Per che id li per pena del primo peccato
pose la morte, he altro castigo. 75
- Come s'intende, che Adamo morì quel
giorno, che mangiò il pomo vietato.
car. 78
- La morte, & è conditione naturale, & in-
sieme è pena. 80
- Perche Christo, e la Madonna, che fur-
no senza peccato originale, farno sog-
getti alla morte. 85
- La morte non or he sia necessaria, non di-
meno può essere meritoria. 86

TAVOLA.

- Quanti, e quali sono i luoghi nell'altra
uita, a i quali uanno l'anime dopo la
morte, e si chiamano Ricettacoli 87
- Come sono disposti, e situati l'Inferno,
Purgatorio, & il Limbo de' putti, e co-
me sono diuisi tra loro. 93
- Del Giudizio particolare, che si fa nella
morte di ciascuno. 97
- L'Anime separate da' corpi, in che mo-
do si conducono a i loro ricettacoli, &
da chi sono condotte, & accompagna-
te. 107
- L'Anime subito dopo il Giudizio parti-
colare uanno, ogn'una al suo ricetta-
colo, & ui senz' aspettare il Giudi-
zio vniuersale riceue la pena, o il pre-
mio, che le tocca. 110
- L'Anime non possono uscire da' loro ri-
cettacoli, quando le piace, ma solo per
dispensazione di Dio. 115
- L'Anime, che ad tempus escano dal Pur-
gatorio, et appariscono a i viu per ordi-
nario patiscono le medesime pene, che
nel Purgatorio. 119
- Quel, che sono risuscitati dal Purgato-
rio, & uiuino in questa uit, sono sicu-
ri della loro salute, come erano in Pur-
gatorio, e possono meritare, e posseder-
car. 119.
- L'Anime tanto beate, come le dannate
non possono lasciare di esser beate, e
dannate.

TAVOLA.

- dannate ancor che per volontà di Dio
 eschino da' loro ricettacoli ad tem-
 pus. 120
- Quelle Anime, che sono ueramente dan-
 nate, o beate per sentenza ultimata,
 non possono ripigliare i loro corpi, e ri-
 suscitare in questa uita con essere
 uiatori. 122
- Desiderare apparitione di Morti per sa-
 pere dell'altra uita, non è senza peri-
 colo, ne è sempre bene. 123
- Della cognitione, che l'Anime hanno nel
 l'altra uita. 124
- Del Ciel Empireo, che è Sede dell' Ani-
 me beate. 132
- Il Cielo Empireo è tutto lucido; e ri-
 splendente, ma non è luce, ne coeter-
 no à Dio come pensò Eugabino. 134
- Se bene non è di fede, che in sia tale Cie-
 lo Empireo, pure negarlo, sarebbe te-
 merita. 135
- Dello stato dell' Anime beate nel Cielo
 Empireo. 137
- Quello, che beatifica l' Anime, non può
 essere nessuna cosa creata, ma è solo
 Iddio. 138
- La beatitudine formale consiste in con-
 sciete, e amare Dio. 140
- Non tutte l' Anime sono egualmente bea-
 te, ma una è più beata, che un'altra.
 car. 144

TAVOLA.

Se bene qual si uoglia Anima beata ue-
de tutto Dio, e la natura di lui, nondi-
meno nessuna anima comprende Dio.
car. 149

Dalla beatitudine nasce, che l'Ani-
me beate siano impeccabili, siano piena-
mente contente, e si ure di non perde-
re giamai la beatitudine, ne di esser-
la turbata, o impedita. 150

Delle cose, che l'Anime beate ueggono
nell'essenza diuina. 157

In questa uita non si può haare quella
beatitudine, che l'anime beate godono
in cielo. 162

Quanto l'Anime beata sia uita, col
corpo, la sua beatitudine sia in ogni
re extensiuè, e non intensiuè. 164

Per acquistare la beatitudine celeste, so-
no necessarie l'opere buone. 166

La beatitudine non si può acquistare
con le sole forze humane. 167

I suffragij de' uiuenti propriamente non
giouano all'Anime beate. 169

Che tutte l'Anime beate andando incie-
lo debbano passare per il fuoco purga-
torio, e purgarsi in esso, non è vero.
car. 170

L'Anime beate, che sono nel cielo Empi-
reo, in che modo si possono di nouo in-
uocare, che ci aiutino. 172

L'Anime beate pregano anco per l'Ani-
me

TAVOLA.

me del Purgatorio, se bene non le liberano dalle pene.	188
Della Generatione, e honore, che da noi si deve a i Santi, che sono in cielo.	191
Li Santi si honorano da noi in sette cose.	193
Che sorte di adorazione conviene a i Santi, e a Dio.	197
Dell' inferno, ricettacolo dell' Anima dannate.	200
L' inferno è nelle viscere della terra, di maniera, che il centro della terra è anchora centro dell' inferno.	200
L' Anime della loro dannatione sono sorte certe del Giudizio particolare, e subito sono caritate all' inferno da' Demoni.	204
Quelle, che sono veramente dannate, non possono uscire dall' inferno, per sempre, ma solamente ad tempus.	205
La liberatione di Itriano da l' inferno non è certa se alcuna è stato liberato dall' inferno, non era stato per sentenza ultimata con lennato.	206
Li dannati possono peccare nel P inferno, ma non possono demeritare.	210
Ne l' inferno, e la pena del danno, e la pena del senso, e perche si da l' una e l' altra pena.	211
Le tre potenze dell' huomo particolarmente sono cruciate dell' inferno.	213
La	

TAVOLA.

- La pena del danno è maggiore di quella
del senso. 213
- No è contra giustizia, che si dia pena
eterna per un peccato, che ha durato
poco tempo. 214
- Perche a i dannati non si dà pena infini-
ta intensiue, poiche il peccato loro con-
tiene militia infinita. 215
- Se il peccato veniale de' dannati è puni-
to di pena eterna, o temporale. 215
- Se i suffragij giuino in qualche parte
all' anime dannate. 216
- Se l' Anime dannate Sorebbono più pre-
sto non essere, che patir le quelle pene.
car. 219
- Se i dannati procurano, qualche utilità
per i uiuenti. 219
- D'onde nasce, che quanto sono più i dan-
nati tanto più patiscono. 221
- Il fuoco dell' inferno è uero fuoco, e corpo-
reo dal quale l' Anime ueramente pa-
tiscono, se bene il modo non si può a
pieno intendere. 222
- Del Purgatorio, che ni sia è certo di se-
de. 228
- Il Purgatorio è vicino all' inferno, benchè
per interuentione diuina qualche ani-
ma si può chi in altro loco. 234
- Il Purgatorio durerà sia alla Resurre-
tione, e Giuditio vniuersale. 236
- Il fuoco del Purgatorio è il medesimo, che
quello

TAVOLA.

quello dell'inferno.	237
L'anime del Purgatorio sono in gratia, e sono sicure dell' loro salute.	239
L'anime del Purgatorio non possono ne meritare, ne demeritare.	240
L'anime del Purgatorio non possono peccare.	243
E probabile, che alcune anime entrino in Purgatorio con peccati veniali.	243
L'anime del Purgatorio pregano per noi.	243
car.	243
L'anime del Purgatorio pregando per se stesse, non diminuiscono la liberatione dalle pene, ma impetrano altre consolationi.	249
L'anime del Purgatorio si possono da noi innuocare.	250
Nel Purgatorio vi è la pena del danno, e vi è la pena del senso.	251
Della grande <i>tormenta</i> , e acerbità dell' una, e l'altra pena, e se sono maggiori delle pene di questa vita.	252
Se la minima pena del Purgatorio è maggiore della più grande di questa vita.	257
car.	257
Ancorché le pene del Purgatorio sieno sì grandi, pure l'anime non si turbano.	259
car.	259
Per ordinarli l'anime del Purgatorio non son tormentate da' Demonij.	259
Le pene del Purgatorio finiranno nella	Re-

TAVOLA.

Resurrezione.	250
Che l'anime a' l'fo non s'ino più di die- ci, ò venti anni nel Purgatorio, non è probabile.	261
Le pene del Purgatorio sono le medesime dal principio sino a' fine, e non si reme- tono a poco a poco.	263
L'anime sopportano le pene del Purgato- rio prontamente, e patientemente.	264
De' suffragij con i quali si aiutano l'ani- me del Purgatorio.	266
Accio i suffragij particolari giouano, sono necessarie queste cose.	268
I suffragij infallibi' moue giouano a i morti, secondo il valore loro, e gioua- no a chi si applicano d' i viuenti.	268
Non è necessaria quella diuotione, che ri- cerca l'auerano per i suffragij.	272
Per giouare i suffragij, bisogna, che la cau- sa principale di c'p. sia in gratta, quan- do li fa, ò quando l'ordina, ò lascia in testamento.	273
I suffragij comuni fatti in nome della Chiesa da Ministri, che stanno in pec- cato mortale, giouano all'anime del Purgatorio per modo d'impetratione, e non per modo di satisfactione.	275
I suffragij non giouano a i Defunti, se re il moue non l'ha sequei.	277
Quanti Defunti patisce per non bene- re	

TAVOLA.

re fatta la restitutione.	279
I suffragj giouano ancora a chi li fa, con esempi.	280
Non si ha la la'ciare di fare i suffragj, per chi è stato da bene.	283
L'indulgenze giouano a i Defanti, e le condizioni, che si ricercano.	284
Del quarto Rettacolo, che è il Limbo de' putti non battezzati.	289
L'anime de' putti hanno solamente la pena del danno senza dolore.	292
I suffragj non giouano all'anime di que- sti putti.	294
L'anime de' putti non escono mai dal Limbo.	295

TAVOLA DELLA seconda Parte.

Q uanto durerà questo Mondo.	296
L'estremo, & vniversale Giudizio sarà infallibilmente.	301
Dell'vtilità dell'estremo Giudizio.	306
De' segni, che precederanno il Giudizio vniversale.	307
Alcuni tra i segni del Giudizio, e della fine del Mondo, mettono la destruttio- ne del l'Imperio Romano, e della Città di Roma.	313
De' segni celesti, che precederanno il Giu- dizio.	314
Del.	

TAVOLA.

- Dell'essere, natura, e nascimento del-
l' Antichristo. 317
- L' Antichristo sarà vn'huomo, non Ne-
rone, ne Mahometto, ma sarà di na-
tione Giudeo, nato d'adulterio, o peg-
gio. 318
- De' costumi, & attioni dell' Antichristo.
cap. 319
- Se bene l' Antichristo dalla sua fanciul-
lezza sarà sceleratissimo, e guidato
da Satanaſso, pure non sarà abband-
nato dall' Angelo-custode. 327
- L' Antichristo si farà riceuere da Giudei
per Messia. 328
- L' Antichristo con la sua falsa dottrina
peruerterà molti, & sarà un gran Mago,
e farà gran ſegni, & prodigi. 329
- Del regno dell' Antichristo, che durerà
tre anni e mezzo. 332
- Della persecutione dell' Antichristo con-
tra la Chiesa, la quale sarà empia,
crud.le, & vniuersale. 336
- e bene in questa persecutione molti man-
chieranno della Fede, nondimeno la
Chiesa militante itara sempre in pie-
tà. 340
- Queſta grande persecutione finirà con
la morte dell' Antichristo. 342
- De' Precursori di Christo, quanti, e chi
saranno. 344
- Di Henoc, & Elia Precursori, i quali si

TAVOLA.

- conservano viui, non sono be sti, ma
 confermati in gratia, e dimorano nel
 Paradiso terrestre. 350
- Dell'officio, e attioni, che faranno que-
 sti Precursori, e della morte loro. 359
- Della Resurrettione, auanti della quale
 tutti moriranno così Giusti, come pec-
 catori, e del modo come moriranno.
 car. 364
- Di quei, che concorreranno a fare la Re-
 surrettione. 369
- La Resurrettione probabilmente si farà
 la mattina del l'ultimo giorno, e si fa-
 rà in breuissimo tempo. 373
- I corpi de' Giusti risusciteranno interi,
 risplendenti, belli, e senza deformità.
 car. 375
- Tutti risusciteranno in età giouente,
 ma l'altezza de' corpi non sarà
 eguale. 377
- Tanto ne' Giusti, come ne' Reprobi si fa
 la differenza del sesso. 380
- Delle quattro Doti, che haueranno i cor-
 pi gloriosi, per le quali potranno pene-
 trare i corpi solidi. 382
- Delle Aureole, che haueranno i Be sti.
 car. 388
- Delle conditioni de' corpi de' dannati,
 se risusciteranno con i difetti che heb-
 bero in questa uita. 391
- I corpi de' dannati saranno passibili, ma
 non

TAVOLA.

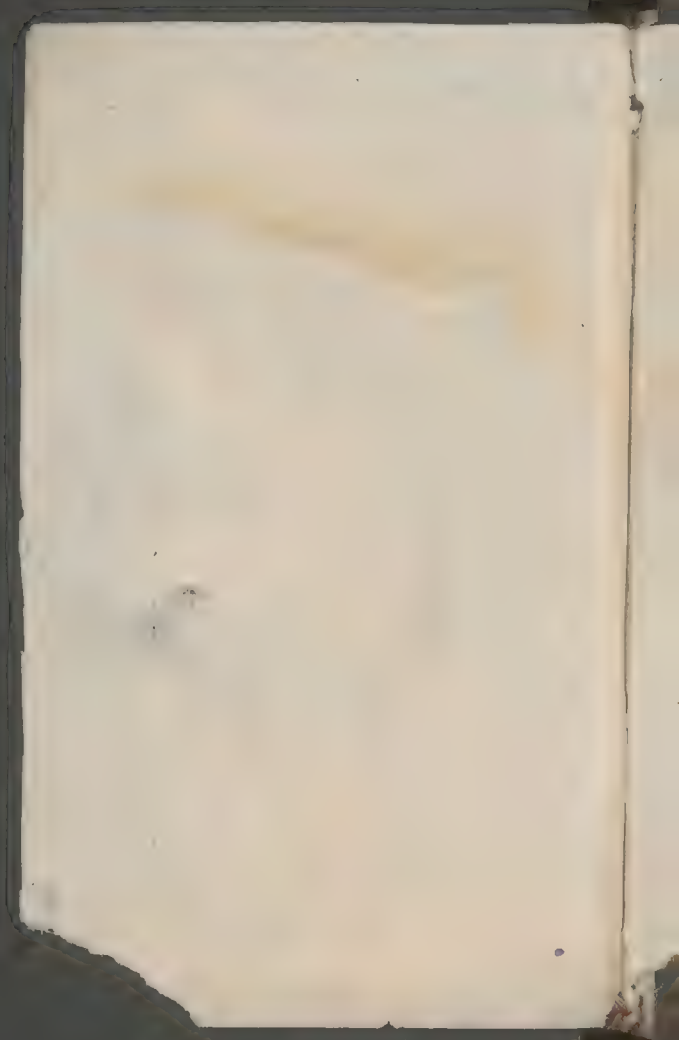
non moriranno giamai.	393
I dannati oltre il tormento del fuoco, hanno altri tormenti.	394
I dannati vedranno la gloria de' corpi beati prima d'entrare nell'inferno.	396
Il Giudizio vniversale si farà nella ual- te di Giosafat, e con ragione.	399
Il Giudice sarà Christo in forma huma- na, che verrà dal cielo.	401
In che giorno egli verrà, or che hora, non è certo.	403
Il fuoco con il quale Christo verrà a giu- dicare, sarà uero fuoco, e de' suoi ef- fetti.	405
Della Croce, che apparirà in cielo, quan- do Christo verrà a giudicare.	411
Della maestà, e gloria, con la quale Christo verrà a giudicare.	417
Con Christo, altri ancora sederanno, e giu- dicheranno. Et in che modo.	420
Oltre gli Apostoli, altri ancora sederan- no con Christo, e giudicheranno.	423
Quelli, che saranno giudicati, sono gli In- ferali, Et an o i puti non battezza- ti, i Giusti, che quì hanno operato be- ne, e male, e gli Angeli.	418
Del modo come saranno manifestate l'opere di tutti.	438
Della sentenza del Giudice, se sarà una o più: se sarà con voce sensibile, e co- me,	

T A V O L A .

<i>me, e sarà subito eseguita.</i>	440
<i>Della Renouatione del Mondo , da chi si farà , come si farà , e quando si farà car.</i>	443
<i>Come iestarà questo Mondo dopo la rijo ratione di esso.</i>	448
<i>Se tutti i misti saranno disfatti , e se la terra sarà coperta dall' acqua.</i>	451
<i>Dello stato de' fanciulli morti senza Battefimo dopo il Giudizio, iquali è probabile, che staranno sopra la terra.. car.</i>	455

I L F I N E .







Amen. Tunc dico
Vobis. Quod si terra
habebit Verba aut
mea non habebunt
Sicut et nunc.

Jerus.

ⁱⁱⁱ
Evangelio an
per Evangelio

1.
Sunt

